

مصطفیٰ ﷺ
احادیث

اور
مسلك احناف

مرتب

پیر جی سید
مشتاق علی شاہ



فہرست مضامین

صفحہ	عنوان
۹	مسئلہ نمبر (۱)..... مٹی کا جوٹھا مکروہ ہے
۱۰	مسئلہ نمبر (۲)..... دہندے چوپایوں کا جوٹھا نجس اور ناپاک ہے
۱۱	مسئلہ نمبر (۳)..... گدھے کا جھوٹا مشکوک ہے
۱۲	مسئلہ نمبر (۴)..... حلال جانوروں کا پیشاب ناپاک ہے
۱۳	مسئلہ نمبر (۵)..... اذان میں ترجیع
۱۴	مسئلہ نمبر (۶)..... اکبری اقامت
۱۵	مسئلہ نمبر (۷)..... پیشاب اور پاختہ کے وقت قبل کی طرف منکر ناپاچھ کر نمازوں کے اندر بھی جائز نہیں میدان اور عمارتیں حرمت میں برابر ہیں
۱۶	مسئلہ نمبر (۸)..... تکبیر اللہ اکبر سے کہنی چاہیے
۱۶	مسئلہ نمبر (۹)..... نماز میں دونوں ہاتھوں کو ناف کے نیچے باندھے
۱۸	مسئلہ نمبر (۱۰)..... نابالغ لڑکے کی امامت جائز نہیں
۱۸	مسئلہ نمبر (۱۱)..... فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھے
۲۰	مسئلہ نمبر (۱۲)..... سجدہ میں دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں کا زمین پر رکھنا
۲۰	مسئلہ نمبر (۱۳)..... نماز میں بھول کر کلام کرنے سے بھی نماز باطل ہو جاتی ہے
۲۱	مسئلہ نمبر (۱۴)..... مسئلہ عمل کثیر یعنی نماز میں تین قدم پے در پے پٹلے سے نماز باطل ہو جاتی ہے
۲۳	مسئلہ نمبر (۱۵)..... امامت کے لائق وہ شخص ہے جو زیادہ علم والا ہو
۲۴	مسئلہ نمبر (۱۶)..... غلام کی امامت مکروہ ہے
۲۷	مسئلہ نمبر (۱۷)..... جو شخص کہے بے وضو ہو اگر کوع میں یا جھوٹے وضو کرے اور بنا کرے
۲۸	مسئلہ نمبر (۱۸)..... نماز میں ہاتھ کے ساتھ اشارہ سے بھی سلام کرنا منع ہے

جملہ حقوق بحق مرتب و ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب	:	احادیث مصطفیٰ ﷺ اور مسئلہ حناف
مرتب	:	پیر جی سید مشتاق علی شاہ
صفحات	:	112
قیمت	:	
تعداد	:	ایک سو 100
تاریخ طبع اول	:	دسمبر ۲۰۱۷ء

صفحہ	
۴۴	مسئلہ نمبر (۳۶)..... صدقہ فطر صاحب نصاب (یعنی مال دار) پر واجب ہے
۴۴	مسئلہ نمبر (۳۷)..... مسلمان آقا اپنے کافر غلام کی طرف سے بھی صدقہ فطر ادا کرے
۴۵	مسئلہ نمبر (۳۸)..... شیک کے دن نفلی روزہ رکھنا
۴۶	مسئلہ نمبر (۳۹)..... نفخی میں عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنا حرام ہے اگر کسی نے قربانی کے دن روزہ رکھنے کی نذر مانی پھر اگر نہ رکھا تو اس کی قصا کرے
۴۹	مسئلہ نمبر (۴۰)..... نفلی نماز اور روزہ اگر شروع کر کے تو ڈالے تو قصا کرے
۵۰	مسئلہ نمبر (۴۱)..... عورت اپنے گھر میں اعتکاف کرے
۵۲	مسئلہ نمبر (۴۲)..... عورت محرم کے بغیر سفر نہ کرے تین دن رات کی مسافت کا
۵۳	مسئلہ نمبر (۴۳)..... احرام کی حالت میں مرنے والے کا سر ڈھانچنا
۵۴	مسئلہ نمبر (۴۴)..... قارن دو طواف کرے اور دوسری کرے
۵۴	مسئلہ نمبر (۴۵)..... ذی کفر کا مسجد میں داخلہ
۵۵	مسئلہ نمبر (۴۶)..... ربی طلوع فجر کے بعد کرے
۵۶	مسئلہ نمبر (۴۷)..... بکری کو قلاہ ڈالنا سنت نہیں
۵۷	مسئلہ نمبر (۴۸)..... محرم اگر زیتون کا تیل لگائے تو دم واجب ہوگا
۵۹	مسئلہ نمبر (۴۹)..... تیرہویں ذی الحجہ کے دن زوال سے پہلے ری کرنے میں کوئی حرج نہیں
۵۹	مسئلہ نمبر (۵۰)..... طواف زیارت بارہ ذی الحجہ تک جائز ہے
۶۰	مسئلہ نمبر (۵۱)..... عرفات کے دن خطبہ حج سے پہلے اذان دینا
۶۱	مسئلہ نمبر (۵۲)..... میقات کے اندر وارد ہونے سے پہلے اذان دینا جائز ہے جس جگہ سے چاہیں احرام باندھ سکتے ہیں
۶۲	مسئلہ نمبر (۵۳)..... حالت احرام میں نکاح کرنا جائز ہے
۶۳	مسئلہ نمبر (۵۴)..... حالت احرام میں عورت زعفران، عصفر، ورس کے ساتھ رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے

صفحہ	
۲۹	مسئلہ نمبر (۱۹)..... رمضان کے سوا اور تمام برس میں جماعت کے ساتھ وتر نہ پڑھے
۳۰	مسئلہ نمبر (۲۰)..... امام جمعہ کے دن منبر پر خطبہ پڑھ کر پڑھے یا نہ پڑھے تو جائز ہے
۳۱	مسئلہ نمبر (۲۱)..... جمعہ کے دن منبر پر کھڑا ہو کر اگر فقط ذکر اللہ یعنی سبحان اللہ یا اللہ اکبر خطبہ کی جگہ کہہ دے تو اس کا فی اور جائز ہے۔ دو خطبے پڑھنے کی کچھ حاجت نہیں
۳۲	مسئلہ نمبر (۲۲)..... خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد پڑھنا جائز نہیں
۳۳	مسئلہ نمبر (۲۳)..... نماز عید میں چھ تکبیریں زائد ہیں پہلی رکعت میں تکبیر ادا کی بعد اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد
۳۳	مسئلہ نمبر (۲۴)..... میت کے بالوں کو نہ کٹھا کیا جائے اور نہ اس کی واہمی کو
۳۴	مسئلہ نمبر (۲۵)..... میت کو کفن میں کرتہ دینا
۳۶	مسئلہ نمبر (۲۶)..... فجر کی نماز اُجالے میں پڑھنا
۳۷	مسئلہ نمبر (۲۷)..... مسجد کو سینٹ اور سونے کے پانی سے نقش کرنا
۳۸	مسئلہ نمبر (۲۸)..... جب امام منبر پر چڑھنے کے واسطے نکلے تو اس وقت نہ نماز پڑھے اور نہ کلام کرے
۳۹	مسئلہ نمبر (۲۹)..... مرد اور عورت کا جنازہ پڑھنے کے لیے امام میت کے سینے کے برابر کھڑا ہو
۴۰	مسئلہ نمبر (۳۰)..... شہید کا جنازہ پڑھا جائے
۴۱	مسئلہ نمبر (۳۱)..... اونٹوں کی زکوٰۃ کا طریقہ
۴۱	مسئلہ نمبر (۳۲)..... گھوڑوں کی زکوٰۃ (اگر کسی نے نسل کشی کے لیے نہ زکوٰۃ پڑھا دے)
۴۲	مسئلہ نمبر (۳۳)..... تجارتی غلاموں کی طرف سے آقا صدقہ فطر ادا نہ کرے
۴۲	مسئلہ نمبر (۳۴)..... صدقہ فطر کی مقدار
۴۳	مسئلہ نمبر (۳۵)..... عورت اپنے خاوند کو زکوٰۃ نہ دے

صفحہ	عنوان
۶۴	مسئلہ نمبر (۵۵)..... ضیغ (بیج) کا گوشت کھانا حرام ہے
۶۴	مسئلہ نمبر (۵۶)..... آفاقی کے لیے بغیر احرام کے مکہ میں داخلہ منع ہے چاہے حج اور عمرہ کا ارادہ نہ ہو پھر بھی احرام ضروری ہے
۶۵	مسئلہ نمبر (۵۷)..... حج اور عمرہ سے رک جانے والا راستے میں ہڈی ذبح نہ کرے حرم روانہ کر دے
۶۸	مسئلہ نمبر (۵۸)..... حج اور عمرہ سے رک جانے والے کے لیے حلق کرنا مباح ہے
۶۹	مسئلہ نمبر (۵۹)..... حرم سے باہر اگر حرم کر لے پھر حرم میں آجائے تو حد نہیں ہے
۷۱	مسئلہ نمبر (۶۰)..... لفظ ہبہ اور تمسک سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے
۷۴	مسئلہ نمبر (۶۱)..... نکاح کے گواہوں میں عدالت شرط نہیں
۷۵	مسئلہ نمبر (۶۲)..... دسویں ذی الحجہ کو خطبہ دینا ضروری نہیں
۷۷	مسئلہ نمبر (۶۳)..... کسی لونڈی نے اپنے آقا کی اجازت سے نکاح کیا پھر آقا نے اسے آزاد کر دیا تو اسے نکاح توڑ دینے کا اختیار ہے
۷۷	مسئلہ نمبر (۶۴)..... مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز کے لیے فقط اذان اور ایک ہی اقامت کافی ہے
۷۸	مسئلہ نمبر (۶۵)..... جو آدمی حج کی قربانی نہ کر سکے تو وہ روزے رکھے۔ تین روزوں کے بعد بقایا روزے بھی حج کے بعد کے میں ہی رکھ سکتا ہے گھر آ کر رکھنے ضروری نہیں
۷۸	مسئلہ نمبر (۶۶)..... اندھے پر حج واجب نہیں
۷۹	مسئلہ نمبر (۶۷)..... عمرہ کرنا مستحب ہے
۷۹	مسئلہ نمبر (۶۸)..... مردے کے ذرا اگر فرض حج رہتا ہو تو اس کے دربارہ قصا کرنا مستحب ہے
۸۰	مسئلہ نمبر (۶۹)..... اسلام لانے کے بعد پہلی چار بیویاں
۸۰	مسئلہ نمبر (۷۰)..... اگر کسی کا فرنے دو گئی ہو بیٹوں سے نکاح کیا ہو ابوہو مان ہونے کے بعد پہلی رکھ لے

صفحہ	عنوان
۸۱	مسئلہ نمبر (۷۱)..... کا فر ذمیہ کے ساتھ دو ذمی کا فر گواہ رکھ کر نکاح کرنا جائز ہے
۸۲	مسئلہ نمبر (۷۲)..... نکاح میں کفو کا اعتبار
۸۲	مسئلہ نمبر (۷۳)..... طلاق مکروہ واقع ہو جاتی ہے
۸۳	مسئلہ نمبر (۷۴)..... طلاق کو نکاح کے ساتھ معلق کرنا
۸۳	مسئلہ نمبر (۷۵)..... غلام کو آزاد کرنے کی نذر ماننا جب کہ غلام اس کے پاس نہ ہو
۸۷	مسئلہ نمبر (۷۶)..... نکاح میں شرط لگانا
۸۹	مسئلہ نمبر (۷۷)..... طلاق رجعی یا طلاق بائن میں شورت کو خاندان کے گھر سے لگنا جائز نہیں
۸۹	مسئلہ نمبر (۷۸)..... عدت میں عورت کو عصب استعمال کرنا جائز نہیں
۹۱	مسئلہ نمبر (۷۹)..... دوسریوں کے غلام کو اگر ایک شریک اپنا حصہ آزاد کر دے تو وہ حصہ آزاد ہے
۹۲	مسئلہ نمبر (۸۰)..... جانور کے بدلے گوشت بیچنا جائز ہے
۹۲	مسئلہ نمبر (۸۱)..... ایک حیوان کو دو حیوانوں کے بدلے بیچنا
۹۳	مسئلہ نمبر (۸۲)..... حیوان میں بیج مسلم جائز نہیں
۹۳	مسئلہ نمبر (۸۳)..... مسلمان کو کافر ذمی کے بدلے قتل کیا جائے گا
۹۴	مسئلہ نمبر (۸۴)..... گوہ کھانا مکروہ ہے
۹۵	مسئلہ نمبر (۸۵)..... ناخن اور دانت سے ذبح کرنا درست ہے
۹۵	مسئلہ نمبر (۸۶)..... مسافر پر قربانی جائز نہیں
۹۶	مسئلہ نمبر (۸۷)..... قاتل مقتول کے اسباب کا بغیر اجازت امام مستحق نہیں
۹۷	مسئلہ نمبر (۸۸)..... بھاری چیز کے ساتھ قتل کرنے میں قصاص واجب نہیں ہوتا
۹۸	مسئلہ نمبر (۸۹)..... قصاص صرف تلوار سے ہی لیا جائے
۹۸	مسئلہ نمبر (۹۰)..... رشہم کا تکیہ لگانے میں کوئی حرج نہیں
۱۰۰	مسئلہ نمبر (۹۱)..... خچر بنانے میں کوئی حرج نہیں

۱۰۲	مسئلہ نمبر (۹۲)..... تا بالغ بچوں سے خدمت کروانا منع ہے
۱۰۳	مسئلہ نمبر (۹۳)..... مسلمان اور ذمی کی دیت برابر ہے
۱۰۴	مسئلہ نمبر (۹۴)..... دیت ثابت نہیں مگر قاتل کی رضامندی سے
۱۰۵	مسئلہ نمبر (۹۵)..... کسی کے گھر میں جانکنے والے کی اگر کوئی غلطی سے آنکھ نکال دے تو ضمان (دیت) دے
۱۰۵	مسئلہ نمبر (۹۶)..... استنجا کے لیے جتنے مرضی ذیلی استعمال کرے کوئی عداوت نہیں
۱۰۷	مسئلہ نمبر (۹۷)..... اگر بڈی اور گوبر سے کوئی استنجا کر لے تو کافی ہو جائے گا
۱۰۷	مسئلہ نمبر (۹۸)..... کسی خاص نماز کے لیے کسی خاص سورۃ کو مقرر کر لینا مکروہ ہے
۱۰۸	مسئلہ نمبر (۹۹)..... نماز شکرانہ یا سجدہ شکر
۱۰۸	مسئلہ نمبر (۱۰۰)..... ظہر کا آخر وقت ووشل پر ہوتا ہے
۱۰۹	مسئلہ نمبر (۱۰۱)..... نہ قیدیوں کا بدلہ لیا جائے اور نہ ان پر احسان کیا جائے
۱۰۹	مسئلہ نمبر (۱۰۲)..... کسی تا بالغ یا بالغ کو دور یا میں غرق کیا تو قصاص نہیں
۱۱۰	مسئلہ نمبر (۱۰۳)..... میاں بیوی کے درمیان قصاص نہیں سوا قاتل کے
۱۱۱	مسئلہ نمبر (۱۰۴)..... مسلمان اگر کسی نصرانی کو شراب کی خرید و فروخت پر لگائے تو کیا اس کی آمدنی مسلمان کے لیے جائز ہے
۱۱۱	مسئلہ نمبر (۱۰۵)..... تخریک کا حکم

بسم اللہ الرحمن الرحیم
(۱)..... بلی کا جوٹھا مکروہ ہے

حدیث نمبر:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُغَسَّلُ الْإِنْسَاءُ إِذَا وَلَغَ فِيهِ الْكَلْبُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَوْ لَاهَنَ أَوْ أَخْرَاهَنَّ بِالْعَرَابِ، وَإِذَا وَلَغَتْ فِيهِ الْهَيْرَةُ غَسِيلَ مَرَّةٍ.

روایت ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا نبی ﷺ نے دھویا جاوے برتن جب منڈال دے اس میں کتا سات مرتبہ اول مرتبہ یا آخر مرتبہ مٹی سے مل کر اور جب بلی منڈال دے تو ایک بار۔

(ترمذی مترجم جلد اول ص ۸۰ مطبوعہ محمد علی کارخانہ اسلامی کتب خان محل دنگیر کالونی کراچی نمبر ۳۸ مترجم علامہ بدیع الزمان غیر مقلد)
تشریح:

اس حدیث میں کہتے کہ جوٹھے اور بلی کے جوٹھے کا حکم بیان ہوا ہے۔ ہمارا استدلال بلی کے جوٹھے سے ہے کہتے کہ جوٹھے کا حکم اپنی جگہ پر بیان ہوگا وہاں پر ملاحظہ فرمائیں۔

حدیث نمبر:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا وَلَغَ الْهَيْرُ فِي الْإِنْسَاءِ فَأَهْرَقَهُ وَاغْسَلَهُ مَرَّةً
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ جب بلی برتن میں منڈال کر پانی لے تو اس کے پانی کو گرا دے اور برتن کو ایک دفعہ دھو لے۔ (سنن دار قطنی ج ۱ ص ۶۷)
تشریح:

ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے بلی کے جوٹھے پانی کو گرا دینے کا حکم دیا اور جس برتن میں وہ پانی ہوا اس برتن کو ایک بار دھونے کا حکم دیا بعض روایات میں دو بار دھونے کا حکم بھی آیا ہے اگر پانی بالکل پاک ہوتا تو پھر آپ دھونے کا حکم نہ فرماتے۔

(۲)..... درندے چوپایوں کا جوٹھا نجس اور ناپاک ہے

حدیث نمبر ۱:

ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہر ذی ناب درندہ کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔ (بخاری، باب اکل کل ذی ناب من السباع)

حدیث نمبر ۲:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ دونوں حضرات ایک حوض کے پاس تشریف لے گئے۔ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اے مالک حوض کیا تیرے اس پانی پر درندے آتے ہیں؟ (اس کے جواب دینے سے پہلے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اے حوض کے مالک ہم کو خبر دینا کیوں کہ اگر درندوں کی آمد کی خبر دی گئی تو ہم دونوں پر اس (پانی) کا استعمال معتذر ہو جائے گا کیوں کہ حضور ﷺ نے اس سے منع کیا ہے۔

(بخاری، اشرف الہدایہ ج ۱ ص ۱۹۴)

حدیث نمبر ۳:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ہر کچل دار درندے کا کھانا حرام ہے۔ (ابن ماجہ، باب اکل کل ذی ناب من السباع)

حدیث نمبر ۴:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہر کیلے والے درندہ سے۔ (مسند امام اعظم مترجم ج ۳ ص ۳۳۸)

حدیث نمبر ۵:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع کیا ہر دانت والے درندے کے کھانے سے اور ہر پنجے والے پرندے کے کھانے سے۔

(ابوداؤد، مترجم ج ۳ ص ۱۶۸ ترجمہ وحید الزماں غیر مقلد)

حدیث نمبر ۶:

مقدم بن معدیکرب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آگاہ ہو جاؤ میں حلال ہے دانت والا درندہ الخ۔ (ابوداؤد، مترجم ج ۳ ص ۱۶۸ ترجمہ وحید الزماں)

حدیث نمبر ۷:

خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا خبیر میں سو بھڑی آپ ﷺ کے پاس آئے اور شکایت کرنے لگے کہ لوگوں نے جلدی کر کے ان کے بندھے جانور لوٹ لیے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کچھ خبردار ہو جو کافر تم سے عہد کر لیں ان کے مال لوٹنا درست نہیں مگر حق ہے اور حرام ہیں تم پر ہستی کے گدھے اور گھوڑے اور خچار اور دانت والا درندہ اور ہر پنجے والا پرندہ۔

(ابوداؤد، مترجم ج ۳ ص ۱۶۸ ترجمہ وحید الزماں، باب ما جاء في اكل السباع)

ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ درندوں کا گوشت ناپاک ہے اور لعاب گوشت ہی سے پیدا ہوتا ہے اس لیے پاکی ناپاکی میں گوشت کا ہی اعتبار کیا جائے گا۔ ہم نے یہاں صرف سات روایات نقل کر دی ہیں ان کے علاوہ بھی احادیث موجود ہیں۔

(۳)..... گدھے کا جھوٹا مشکوک ہے

اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں جس کی وجہ سے گدھے کے جھوٹے کا مشکوک ہونے کا حکم نکلتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

حدیث نمبر ۱:

عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ أَبَا إِدْرِيسَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا ثَعْلَبَةَ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحُومَ الْخَمَزِ الْأَهْلِيَّةِ

ابن شہاب زہری سے روایت ہے ان کو خبر دی ابودریس خولانی نے ان سے ابو ثعلبہ خثعمی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ نے ہستی کے گدھوں کا گوشت حرام کیا ہے۔

(بخاری، لحوم الحمير الانسية)

حدیث نمبر ۲:

عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرٍ وَعَنْ لَحُومِ الْخُمُرِ الْإِنْسِيَّةِ.

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع کیا عورتوں کے ساتھ متعہ

کرنے سے خیر کے دن اور برستی کے گدھوں کے گوشت سے بھی منع کیا۔
(مسلم، باب تحریم اکل لحم الحمر الانسیة)
ان دونوں روایات سے گدھوں کا گوشت کھانا حرام ثابت ہوتا ہے جب گوشت حرام
ہو تو لعاب بھی حرام ہو کیوں کہ گوشت سے ہی لعاب پیدا ہوتا ہے جب لعاب حرام ہے تو
اس کا جوٹھا بھی ناپاک ہو۔ مگر یہ ایسا جانور ہے کہ گھروں میں بندھا رہتا ہے اور ادھر ادھر منہ
مارتا رہتا ہے۔ اس سے بچنا بہت مشکل ہے۔ اس وجہ سے اس کے جوٹھے کو خشک کھا جائے
گا۔ دوسری وجہ پہلے اس کا گوشت حلال تھا پھر حرام ہوا اور بعض روایات میں مجبوری کا ذکر
بھی آیا ہے۔

(۴)..... حلال جانوروں کا پیشاب ناپاک ہے

حدیث نمبر ۱:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَنْزَهُوا مِنَ
الْبَوْلِ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا
کہ پیشاب سے بچا کرو، کیوں کہ اکثر عذاب قبر اس وجہ سے ہوتا ہے۔

(سنن دارقطنی ج ۴ ص ۴۷۔ مستدرک حاکم ج ۱ ص ۱۸۳)

تشریح:

اس حدیث میں ہر تم کے پیشاب سے مطلقاً منع کیا گیا ہے اور کسی بھی جانور کے
پیشاب کو تنقیہ نہیں کیا گیا۔

حدیث نمبر ۲:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرَيْنِ
فَقَالَ أَمَّا إِنَّهُمَا لَيَعَذَّبَانِ وَمَا يَعَذَّبَانِ فِيْ خَيْرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ يَمْشِي
بِالنَّمِيمَةِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ

(مسلم، الطہارۃ، باب الذَّلِيلِ عَلَى نَجَاسَةِ الْبَوْلِ وَوُجُوبِ الْاسْتِغْنَاءِ مِنْهُ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا دو قبروں سے گزر ہوا۔

آپ ﷺ نے فرمایا ان قبر والوں کو عذاب ہو رہا ہے اور یہ عذاب کچھ بڑے گناہ پر نہیں ہو رہا
بلکہ ان میں سے ایک شخص چغلی کھایا کرتا تھا اور دوسرا پیشاب سے بچنے سے احتیاط نہیں کرتا تھا۔
تشریح:

اگر پیشاب پاک ہو تو پھر عذاب نہ ہوتا۔ اس حدیث میں بھی مطلقاً پیشاب کا حکم ہے۔
حدیث نمبر ۳:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا فَرَّغَ مِنْ دَفْنِ صَحَابِيٍّ صَالِحٍ أَتَيْتِلِي
بِعَذَابِ الْقَبْرِ جَاءَ إِلَى إِمْرَأَتِهِ فَسَأَلَهَا عَنْ أَعْمَالِهِ فَقَالَتْ كَانَ يَزْعِي الْعَنَمَ وَلَا
يَسْتَنَزَهُ مِنْ بَوْلِهِ فَحَبَّنِيذٍ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اسْتَنْزَهُوا مِنَ الْبَوْلِ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ
الْقَبْرِ مِنْهُ. (مستدرک حاکم ج ۱ بحوالہ حجة المصابيح مترجم ج ۱ ص ۳۳۷)

جب رسول اللہ ﷺ ایک نیک صحابی کے دفن سے فارغ ہو کر جو عذاب قبر میں مبتلا
ہوئے تھے ان صحابی کی بیوی کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے ان صحابی کے اعمال کے
متعلق دریافت فرمایا تو ان کی بیوی نے جواب دیا کہ وہ بکریاں چرایا کرتے تھے اور ان کے
پیشاب سے پرہیز نہیں کرتے تھے تو اس وقت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پیشاب سے بچا کرو
کیوں کہ عموماً عذاب قبر اس سے ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۴:

عَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ حَكَّرَهُ أَبَوَالِ الْأَيْلِ وَالْبَقَرِ وَالْعَنَمِ.
حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اونٹ، گائے، بیل اور بکریوں
کے پیشاب کو کمرہ (تحریم) قرار دیا ہے۔ (لحمای)

(۵)..... اذان میں ترجیع

حدیث نمبر ۱:

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ كَانَ أَذَانُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَفْعًا شَفْعًا فِي الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ
(الترمذی، ج ۱ ص ۲۷، باب ما جاء ان الإقامة مشنئ مشنئ)

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں آنحضرت ﷺ کی اذان و اقامت دومرتبہ تھی۔

حدیث نمبر ۲:

عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه أن بلالا كان يؤذن للنبي صلى الله عليه وسلم منى منى ويقعد منى منى (دارقطني ج ۲ ص ۲۲۲)
عون بن ابی جحیفہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے سامنے اذان و اقامت کے کلمات دو دو دفعہ کہتے تھے۔

حدیث نمبر ۳:

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو نماز کی اطلاع نے فکر مند کر رکھا تھا یہاں تک کہ آپ نے ارادہ فرمایا کہ لوگوں کو حکم دیں وہ نیلوں پر چڑھ کر ہاتھ کھڑے کر کے اشاروں سے لوگوں کو نماز کی اطلاع دیں حتیٰ کہ میں نے خواب میں دیکھا گویا ایک آدمی ہے جس کے اوپر دو سبز کپڑے ہیں مسجد کی دیوار پر کھڑا ہو کر کہہ رہا ہے اللہ اکبر چار دفعہ شہدان لا الہ الا اللہ دو دفعہ شہدان محمد رسول اللہ دو دفعہ علی الصلوٰۃ دو دفعہ علی الفلاح دو دفعہ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ پھر اس نے اقامت پڑھی وہ بھی اسی طرح اور اس کے آخر میں دو اقامت الصلوٰۃ دو اقامت الفلاح یعنی تحقیق نماز کھڑی ہو گئی پس میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس کی خبر دی تو آپ ﷺ نے فرمایا جا بلال کے سامنے اسے بیان کر میں نے بیان کر دیا تو لوگ دوڑے ہوئے آئے مگر کچھ سمجھ نہ سکے اس میں وہ فارغ بھی ہو چکا تھا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ آئے اور کہنے لگے اگر وہ مجھ سے سبقت نہ لے گیا ہوتا تو میں آپ ﷺ کو بتلاتا کہ میرے ساتھ بھی یہی گزری ہے۔ جو اس کے ساتھ گزری۔ (نصب الراية ج ۱ ص ۲۷۵)

(۶)..... اکبری اقامت

حدیث نمبر ۴:

حضرت ابو جحوفہ فرماتے ہیں مجھے آنحضرت ﷺ نے اذان و اقامت دو دو مرتبہ سکھائی۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۱ ص ۳۵۸)

حدیث نمبر ۵:

عبدالعزیز بن رفیع فرماتے ہیں میں نے ابو جحوفہ کے اذان و اقامت سنی دونوں دو دو مرتبہ تھیں۔ (طحاوی ج ۱ ص ۹۳)

حدیث نمبر ۳:

حضرت ابراہیم فرماتے ہیں حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ کی اذان و اقامت دہری دہری ہوتی تھی۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۲۶۲)

حدیث نمبر ۴:

حضرت سید بن غفلہ فرماتے ہیں میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اذان و اقامت کہتے سنانا کی اذان و اقامت دو دو مرتبہ ہوتی تھی۔ (طحاوی ج ۱ ص ۹۳)

حدیث نمبر ۵:

حضرت سعد بن قیس کہتے ہیں بے شک حضرت علی رضی اللہ عنہ اذان و اقامت دو دو مرتبہ کہا کرتے تھے ایک دن ایک مؤذن کو سنا جس نے (اقامت) ایک مرتبہ کہی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا تو نے دو دو مرتبہ کیوں نہ کہی تیری ماں مرجائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۳۸)

حدیث نمبر ۶:

ابو اسحاق کہتے ہیں اصحاب علی اور اصحاب عبداللہ بن مسعود سب کے سب اذان اور اقامت دو دو مرتبہ کہا کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۳۸)

حدیث نمبر ۷:

حضرت امام سفیان ثوری نے منیٰ میں اذان و اقامت کہی جو دو دو مرتبہ تھی۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۱ ص ۲۶۲)

حدیث نمبر ۸:

حضرت علی کا مؤذن اقامت دو دو مرتبہ کہا کرتا تھا۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۱ ص ۲۶۳)

(۷)..... پیشاب اور پاخانہ کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا یا پیٹھ کرنا عمارتوں کے اندر بھی جائز نہیں میدان اور عمارتیں حرمت میں

برابر ہیں

عَنْ أَبِي أَنُوبٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الْغَائِطَ فَلَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَلَا يُولِيهَا ظَهْرَهُ شَرَفُوا أَوْ غَرَبُوا

حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی ایک قضاے حاجت کے لیے آئے تو نہ وہ قبلہ کی طرف منہ کرے اور نہ اپنی پیٹھ کرے بلکہ مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرو۔ (بخاری ج ۱ ص ۲۱۸، باب ۲۱ لا تستقبل القبلة) **تشریح:**

یہ اہل مدینہ کے لیے حکم ہے کیوں کہ مدینہ سے مکہ شمال کی جانب ہے اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم (مشرق مغرب والا) مدینہ والوں کو دیا۔ جن مقامات پر قبلہ مشرق یا مغرب میں ہے وہاں مشرق یا مغرب میں بھی قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا منع ہے کیوں کہ اصل علت احترام قبلہ ہے اور حدیث کے اندر عام حکم ہے۔ میدان اعمار توں دونوں کو شامل ہے۔

(۸)..... تکبیر اللہ اکبر سے کہنی چاہیے

حضرت ابوحمزہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے قبلہ کی طرف رخ کرتے اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور اللہ اکبر کہتے۔ (ابن ماجہ ص ۵۸)

(۹)..... نماز میں دونوں ہاتھوں کو ناف کے نیچے باندھے

حدیث نمبر ۴:

عن زیاد بن السوائی عن ابی جحيفة عن علی قال ان من السنة فی الصلاة وضع الکف علی الکف تحت السرة.

(مسند احمد ص ۱۱۰، حاشیہ ابو داؤد ص ۱۱۷، تحت باب: وضع الیمنی علی الیسری فی الصلوة)

حضرت زیاد بن زید السوائی روایت کرتے ہیں ابو حنیفہ سے، وہ حضرت علی سے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ پتھلی پر رکھنا ناف کے نیچے بہت سن ہے۔

حدیث نمبر ۲:

عن علقمة بن وائل بن حجر عن ابیه قال رايت النبی صلی اللہ علیہ

وسلحہ یضع یمینہ علی شمالہ فی الصلوة تحت السرة. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۹۰، باب وضع الیمین علی الشمال) علقمہ بن وائل بن حجر سے روایت ہے کہ میرے والد نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ کے اوپر ناف کے نیچے رکھا۔

حدیث نمبر ۳:

عن ابی ہریرۃ قال من السنة ان یضع الرجل یدہ الیمنی علی الیسری تحت السرة فی الصلاة وبہ قال سفیان الثوری، واسحاق وقال اسحاق تحت السرة اقوی فی الحدیث واقرب الی التواضع. (الایوسط فی السنن والایجماع والاختلاف ج ۳ ص ۹۴، حدیث)

نمبر ۱۲۹۱ ابن المنذر

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نماز کی سنت دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا ہے۔ یہی قول حضرت سفیان ثوری رضی اللہ عنہ اور اسحاق رضی اللہ عنہ کا ہے۔ اور اسحاق بن راہویہ نے فرمایا کہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی حدیث زیادہ قوی ہے۔ اور تواضع کے بھی زیادہ قریب ہے۔

حدیث نمبر ۳:

اخیرنا ابو الحسین الفضل ببغداد انبا ابو عمرو بن السماک ثنا محمد بن عبید اللہ بن المناری ثنا ابو حذیفہ ثنا سعید بن زریب عن ثابت عن انس قال: من اخلاق النبوة تعجیل الافطار وتاخیر السحور ووضع یمینک علی شمالک فی الصلوة تحت السرة. (الخلاقیات للبیہقی ج ۱ ص ۲۷، محلی ابن حزم ج ۳ ص ۳۰)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تین چیزیں نبوت کے اخلاق میں سے ہیں۔ ① افطار جلدی کرنا، ② حری دیر سے کھانا، ③ اور دوران نماز دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا۔

حدیث نمبر ۵:

حجاج بن حسان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے سنایا ان سے پوچھا کہ نماز میں ہاتھ کی طرح رکھو؟ تو انہوں نے بتایا کہ دائیں ہتھیلی کے اندرونی حصہ کو بائیں ہتھیلی کے بیرونی حصہ پر رکھ کر ناف کے نیچے رکھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۹۱)

حدیث نمبر ۶:

حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نمازی نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۹۱)

حدیث نمبر ۷:

حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھتے تھے۔ امام محمد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں یہی ہمارا مذہب ہے ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔

(کتاب الآثار امام محمد باب الصلاة قاعدًا حدیث نمبر ۱۲۱ ص ۲۸)

حدیث نمبر ۸:

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تین چیزیں اہل بیت علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اخلاق میں سے ہیں۔ ① انظار جلدی کرنا، ② حری دیر سے کھانا، ③ ہتھیلی کو ہتھیلی پر ناف کے نیچے رکھنا۔

(منتخب کنز العمال بر مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۰)

لہذا فقہ حنفی کا یہ مسئلہ حدیث کے مطابق ہے نہ کہ خلاف۔

(۱۰)..... نابالغ لڑکے کی امامت جائز نہیں

حدیث نمبر ۹:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِمَامُ ضَامِنٌ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امام ضامن ہے۔ (نابالغ بچہ کسی چیز کا ضامن نہیں بن سکتا) (ابوداؤد ج ۱ ص ۷۷، ترمذی ص ۵۷)

حدیث نمبر ۱۰:

عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي سُوَيْدٍ أَقَامَهُ
لِلنَّاسِ وَهُوَ غُلَامٌ بِالطَّائِفِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ يَوْمَهُمْ فَكَتَبَ بِذَلِكَ إِلَى عُمَرَ

يَسِيرُهُ فَقَضِبَ عُمَرُ وَكَتَبَ إِلَيْهِ مَا كَانَ نَوْلُكَ أَنْ تَقْدِمَ لِلنَّاسِ غُلَامًا لَمْ تَجِبْ
عَلَيْهِ الْخُدُودُ (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۳۹۸)

حضرت عبدالعزیز بن عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ محمد بن سوید نے مجھے لوگوں کے لیے نماز پڑھانے کے لیے کھڑا کر دیا اور یہ ابھی بچہ ہی تھے طائف کے اندر یہ رمضان کے مہینہ میں لوگوں کو نماز پڑھاتے تھے تو سوید نے حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو خط لکھا اور مبارک دی۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ اس پر ناراض ہو گئے اور سوید کو خط لکھا تمہارے لیے مناسب نہیں تھا کہ تم ایک بچے کو نماز پڑھانے کے لیے کھڑا کرتے جس پر حدود واجب نہیں۔

حدیث نمبر ۱۱:

عَنْ عَطَاءٍ قَالَ لَا يَوْمُ الْغُلَامِ الَّذِي لَمْ يَخْتَلَمْ

(مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۳۹۸)

حضرت عطاء رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ بچہ جو بالغ نہیں ہوا وہ لوگوں کو امامت نہ کرے۔

(۱۱)..... فرض پڑھنے والا افضل پڑھنے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھے

حدیث نمبر ۱۲:

عَنْ مَعَاذِ بْنِ رِفَاعَةَ الزُّرْقِيِّ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي سُلَيْمَةَ يَقَالُ لَهُ سَلِيمُ اتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَنَا نَظِلُ فِي أَعْمَالِ فَنَاتِي حَيْنَ نَمْسِي فَنَصِلِي فَيَاتِي مَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ فِينَادِي بِالصَّلَاةِ فَنَاتِيهِ فَيَطُولُ عَلَيْنَا فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعَاذُ لَا تَكُنْ فَتَانًا أَمَا إِنْ تَصَلِيَّ مَعِيَ وَأَمَا إِنْ تَخْفِفَ عَنْ قَوْمِكَ.

حضرت معاذ بن رفاعہ زرقی سے روایت ہے کہ ایک آدمی تھا بنی سلمہ میں سے جس کو تسلیم کہتے تھے وہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ ہم دن میں کام کرتے ہیں اور شام کو واپس لوٹتے ہیں۔ معاذ بن جبل ہمیں نماز پڑھاتے ہیں تو بہت لمبی نماز پڑھاتے ہیں۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے معاذ کو تو فتنہ نہ بن۔ تو یا میرے ساتھ نماز پڑھ یا پھر اپنی قوم کو

ہلکی (مختصر) نماز پڑھاؤ۔

یہ حدیث نقل کرنے کے بعد امام طحاوی فرماتے ہیں۔ تو نبی ﷺ کا یہ فرمان حضرت معاذ کو دلالت کرتا ہے کہ یا تو میرے ساتھ نماز پڑھ یا مختصر نماز پڑھایا کر یعنی دو کاموں سے ایک کریں۔ (طحاوی ج ۱ ص ۲۷۸، باب الرجل یصلی الفریضۃ خلف من یصلی تطوعاً)

(۱۲)..... سجدہ میں دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں کا زمین پر رکھنا

حدیث:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات اعضاء (سات ہڈیوں) پر سجدہ کروں پیشانی صبح ناک، دو ہاتھ، دو گھٹنے، دو پاؤں۔ اور یہ بھی حکم ہے کہ ہم نماز میں پکڑوں اور بالوں کو نہ سمیٹا کریں۔

(بخاری ج ۱ ص ۱۱۲، مسلم ج ۱ ص ۱۹۳)

(۱۳)..... نماز میں بھول کر کلام کرنے سے بھی نماز باطل ہو جاتی ہے

حدیث نمبر:

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ كُنَّا نَتَكَلَّمُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ فَتَزَلَّتْ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ فَأَمَرُوا بِالشُّكُوتِ وَنَهَيْنَا عَنِ الْكَلَامِ. (بخاری ج ۱ ص ۱۶۰، مسلم ج ۱ ص ۲۰۴، ترمذی ج ۱ ص ۸۵)

حضرت زید بن ارقم کہتے ہیں کہ ہم لوگ پہلے حضور ﷺ کے زمانہ میں نماز میں کلام کرتے تھے۔ پس جب یہ آیت نازل ہوئی ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ تو ہم کو خاموش رہنے کا حکم دیا گیا اور ہر قسم کے کلام سے منع کر دیا گیا۔

حدیث نمبر ۲:

عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السَّلْمِيِّ قَالَ بَيْنَا أَنَا أَصْلِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ عَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَقُلْتُ يَزْحَمُكَ اللَّهُ فَرَمَانِي الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ فَقُلْتُ وَأَنْتُمْ أَفِيئَةٌ مَا شَأْنُكُمْ تَنْظُرُونَ إِلَيَّ فَجَعَلُوا يُضْرِبُونَ بِأَيْدِيهِمْ عَلَى أَفْخَادِهِمْ فَلَمَّا رَأَيْنَهُمْ يُضْمِتُونَنِي لَكِنِّي سَكَتُ فَلَمَّا صَلَّى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَانِي فَيَا بِي هُوَ وَأَمِنِي مَا رَأَيْتُ مَعْلَمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلِيمًا مِنْهُ قَوْلًا لَمْ يَكْهَرْنِي وَلَا ضَرْبِي وَلَا شَتْمِي قَالَ إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ إِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ. (مسلم ج ۳ ص ۲۰۳، باب تحريم الكلام في الصلاة)

حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز میں شریک تھا کہ جماعت میں کسی شخص کو چھیک آئی میں نے کہا ”یرحمک اللہ“ لوگوں نے مجھے گھورنا شروع کر دیا، میں نے کہا کاش یہ کہ میں مر چکا ہوتا تم مجھے کیوں گھور رہے ہو۔ یہ سن کر انہوں نے اپنی رانوں پر ہاتھ مارنا شروع کر دیا جب میں نے سمجھا وہ مجھے خاموش کرانا چاہتے ہیں میں خاموش ہو گیا، رسول اللہ ﷺ پر میرے ماں باپ فدا ہوں میں نے آپ سے پہلے اور آپ کے بعد آپ سے بہتر کوئی سمجھانے والا نہیں دیکھا۔ خدا کی قسم آپ ﷺ نے نہ میرے جھڑکانے برا بھلا کہا نہ مارا۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: نماز میں باتیں نہیں کرنی چاہئیں۔ نماز میں صرف تسبیح تکبیر اور تلاوت کرنی چاہیے۔

(۱۴)..... مسئلہ عمل کثیر یعنی نماز میں تین قدم پے در پے چلنے سے

نماز باطل ہو جاتی ہے

دوران نماز بے ہودہ افعال اور کثیر حرکات ایسی آفت ہے کہ جس سے بہت ہی کم نمازی محفوظ رہے ہوں گے کیوں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے اس حکم کی تعمیل نہیں کرتے جس میں کہا گیا ہے:

﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ (البقرہ: ۲۳۸)

”(نماز کی حالت میں) اللہ تعالیٰ کے سامنے باادب کھڑے ہوا کرو۔“

اور وہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد و گرامی پر کان نہیں دھرتے جس میں بتایا گیا ہے کہ:

﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝﴾ (المؤمنون: ۲-۱)

”یقیناً ایسے مومنوں نے نجات حاصل کر لی۔ جو اپنی نمازوں میں خشوع کرتے ہیں۔“

یعنی ظاہری اعضاء اور دل کی یکسوئی سے نماز میں توجہ کرتے ہیں۔“

دوران نماز ان کے دل میں خوف و ہیبت طاری ہوتا ہے اور ان کے ظاہری اعضا بھی پُر سکون ہوتے ہیں، وہ نہ تو داڑھی وغیرہ سے کھیلنے اور نہ ادھر ادھر جھانکتے ہیں بلکہ ان پر خوف و خشیت کی ایسی کیفیت طاری ہوتی ہے جیسے عام طور پر کسی بادشاہ یا کسی بڑے شخص کے سامنے پیش ہونے سے ہوتی ہے۔

نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ اگر زمین ہموار نہ ہونے کی وجہ سے سجدہ کرنے میں دقت پیش آئے تو سجدہ کی خاطر پیشانی رکھنے کے لیے مٹی کو برابر کیا جاسکتا ہے؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

لَا تَمَسُّنَّ وَانْتَ تُصَلِّي فَإِنْ كُنْتَ لَا بُدَّ فَاعِلًا قَوْاحِدَةً تَسْوِيَةَ الْخَصَى
(ابوداؤد، ج ۱ ص ۵۸۱۔ صحیح الجامع الصغیر البانی، حدیث نمبر ۴۵۲۔ اس حدیث کی اصل صحیح مسلم میں بھی موجود ہے)

”دوران نماز مٹی وغیرہ کو سیدھا نہ کرو اگر بہت ہی ضروری ہو تو صرف ایک مرتبہ ٹکڑیاں برابر کر سکتے ہو (تا کہ پیشانی رکھنے کے لیے جگہ ہموار ہو جائے)۔“

علماء کرام نے ذکر کیا ہے کہ نماز میں بلا ضرورت مسلسل حرکات کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے جو لوگ دوران نماز بے مقصد حرکات کرتے ہیں کبھی ناامد دیکھتے ہیں کبھی پکڑوں کو ٹھیک کرتے ہیں کبھی انگلی ناک میں ڈالتے ہیں کبھی اپنی نگاہ کو دائیں بائیں گھماتے ہیں اور پیچہ دیکھتے ہیں۔

اور ان کے دل میں اللہ تعالیٰ کا ڈر پیدا نہیں ہوتا کہ ان کی اس حرکت کی وجہ سے کہیں ان کی بینائی نہ اچک لی جائے یا شیطان موقع پا کر ان کی نماز کا کچھ کھو لوٹ کر نہ لے جائے۔

آج کل ایک نئی دباؤ موبائل فون کی شکل میں چل نکلی ہے جو کہ تقریباً ہر نمازی کی جیب میں ہوتا ہے اور دوران نماز اکثر نمازی حضرات موبائل فون کی تیل ہونے پر اس کو جیب میں نکال کر نمبر دیکھتے اور پھر اس کو جیب میں رکھ لیتے ہیں، جب کہ ہونا تو یہ چاہیے کہ جب نماز کے لیے آئیں تو اس کو بند کر دیں اور اگر کوئی شخص بھول چلائے اور نماز کے دوران بیل ہو جائے تو اس کو چاہیے کہ اس کو فوراً بند کر دے، اگر وہ بیل کرنے والے کا نام اور نمبر دیکھنے میں

مصروف ہو گیا جیسا کہ عام لوگوں کا وطیرہ ہے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی، کیوں کہ یہ ایک لغو کام ہے اور اللہ تعالیٰ نے سورہ مومنوں میں فلاح پانے والوں کی دوسری صفت یہ بیان فرمائی کہ وہ لغویات سے بچتے ہیں اور یہ بھی لغویات میں سے ہے، اگرچہ یہ ایک ضرورت ہے مگر جو چیز نماز میں خلل کا باعث بنے تو وہ نماز کو خالص کرنے کا ایک سبب ہے اور اسی طرح اگر مساجد میں سامنے کی دیوار پر کوئی اشتہار یا کعبۃ اللہ یا مسجد نبوی کی تصاویر ہوں یا دیواروں پر نقش نگاری ہو تو ایسی تمام چیزیں نماز میں کوتاہی کا سبب بن سکتی ہیں، لہذا ہر نمازی کو اور خاص طور پر ائمہ و خطباء حضرات کو اس طرف خاص توجہ دینا چاہیے۔

(۱۵)..... امامت کے لائق وہ شخص ہے جو زیادہ علم والا ہو

حدیث:

امام بخاری رحمہ اللہ نے ایک لمبی حدیث نقل کی ہے جس میں آتا ہے کہ حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا آنحضرت ﷺ بیمار ہو گئے اور آپ ﷺ کی بیماری شدید ہو گئی۔ آپ ﷺ نے فرمایا ابوبکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے۔ الحدیث

(بخاری ج ۱ ص ۹۳۔ و مسلم ج ۱ ص ۹۷ باب اهل العلم والفضل احق بالامامة)
اس حدیث سے ثابت ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے مرض و وفات میں امامت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے سپرد فرمائی۔ حالانکہ صحابہ میں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سب سے بڑے قاری تھے۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے قاری ہونے کا ثبوت ملاحظہ فرمائیں:

روایت ہے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب سے زیادہ رحم کرنے والے میری امت پر ابوبکر ہیں یعنی نرم دل اور سب سے زیادہ سخت اللہ کے کام بجا لانے میں عمر اور سب سے زیادہ سچے پیمان بن عفان اور سب سے زیادہ حلال و حرام سے واقف معاذ بن جبل اور سب سے زیادہ فرائض جاننے والے زید بن ثابت اور سب سے زیادہ قرأت جاننے والے ابی بن کعب اور ہر امت کا ایک امین ہے اور اس امت کا امین ابو عبیدہ بن جراح ہیں۔ (ترمذی، ابواب المناقب، باب مناقب معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ، ج ۲ ص ۲۳۲)
امام بخاری رحمہ اللہ نے جو باب قائم کیا ہے اس سے بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی تائید ہوتی ہے۔

(۱۶)..... غلام کی امامت مکروہ ہے

اس مسئلہ میں محدثین اور ائمہ کرام کا اختلاف ہے کہ غلام امامت کر سکتا ہے یا نہیں۔ بعض فرماتے ہیں کہ کر سکتا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ چند شرائط کے ساتھ کر سکتا ہے۔ احتاف کہتے ہیں کہ مکروہ تنزیہی ہے اگر کوئی غلام کے پیچھے نماز پڑھ لے تو ہو جاتی ہے۔ علمائے کرام کے اس اختلاف کی اصل وجہ احادیث مبارکہ میں اختلاف ہے جن احادیث میں امام کی صفات کا ذکر آیا ہے۔ ان میں سے چند احادیث ہم یہاں نقل کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز کا وقت آجائے تو تم میں سے ایک شخص اذان پکارے اور تم میں سے زیادہ قرآن پڑھنے والا امامت کرے۔ (مصالح ص ۷۶)

اس حدیث میں اقراء کا ذکر ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا یہ مسلک ہے۔

حدیث نمبر ۲:

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہو گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری شدید ہو گئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو بکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے۔ (بخاری ج ۱ ص ۹۳، مسلم ج ۱ ص ۱۷۹)

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض وفات میں سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو امامت سپرد فرمائی۔ حالانکہ سیدنا ابی بن کعب رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق زیادہ اقراء تھے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے واقروھم ابی بن کعب (ترمذی جلد ۲ ص ۲۵۲) ظاہر ہے کہ یہاں سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بجائے سیدنا ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو امام بناتے کیوں کہ وہ زیادہ قاری تھے مگر ایسا نہیں ہوا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ اس حدیث کے پیش نظر افتد کو اقراء پر مقدم رکھتے ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک بھی یہی ہے جیسا کہ آپ نے بخاری شریف میں باب قائم کیا ہے۔

أَهْلُ الْعِلْمِ وَالْفَضْلِ أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ یعنی امامت کے زیادہ حق دار علم اور فضل والے

حضرات ہیں۔ پھر اس باب کے تحت وہ مرض الوفا میں سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ کو امام بنانے والی حدیث لائے۔ امام نووی شافعی فرماتے ہیں، امام مالک امام شافعی اور ان کے اصحاب کہتے ہیں کہ امامت کے لیے زیادہ فقہت رکھنے والا مقدم ہے۔ زیادہ تجوید سے پڑھنے والے سے۔ (نووی شرح مسلم جلد ۱ ص ۲۳۶)

حدیث نمبر ۳:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے میں سے بہترین لوگوں کو امام بنایا کرو کیوں کہ وہ تمہارے اور خدا کے درمیان وکیل اور نمائندے ہوتے ہیں۔ (دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۶)

حدیث نمبر ۴:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم چاہتے ہو کہ تمہاری نمازیں قبول ہوں تو اچھے اور پرہیزگار لوگوں کو امام بناؤ۔ (دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۶)

حدیث نمبر ۵:

مسلم میں ایک حدیث آتی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قوم کا امام وہ شخص ہو جو سب سے قرآن اچھا پڑھتا ہو اور اگر قرآن کے پڑھنے میں سب برابر ہوں تو وہ شخص امام بنے جو سنت کو سب سے زیادہ جانتا ہو اگر علم میں بھی سب برابر ہوں تو وہ شخص امام بنے کا زیادہ استحقاق رکھتا ہے جس نے ہجرت پہلے کی ہو اگر ہجرت میں سارے برابر ہوں تو پھر وہ نماز پڑھا جو اسلام پہلے لایا ہو۔ اور ایک روایت میں اسلام کی بجائے سن کا ذکر ہے۔ (یعنی جس کی عمر زیادہ ہو۔) (مسلم ج ۱ ص ۲۳۶)

حدیث نمبر ۶:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین قسم کے لوگ ایسے ہیں جن کی نماز مقبول نہیں ہوتی، ان میں ایک وہ امام ہے جو کسی قوم کا امام ہو اور وہ لوگ اس کو ناپسند کرتے ہوں۔ دوسری وہ عورت جس سے اس کا خاندان نراض ہو (لغیر کی شرعی عذر کے اگر عورت خاندان کو ناراض کرے) تیسرے وہ دو مسلمان جو باہم رنجش رکھتے ہوں اور تین دن سے زیادہ سلام کلام وغیرہ ترک کر دیں۔ (ابوداؤد ص ۷، مصالح ج ۱ ص ۷۸)

حدیث نمبر ۷:

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین آدمیوں کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ ایک اس شخص کی نماز قبول نہیں ہوتی جو ایسے لوگوں کو نماز پڑھاتا ہے جو اسے ناپسند کرتے ہیں۔ (ابن ماجہ ص ۶۸)

حدیث نمبر ۸:

حضرت حماد کہتے ہیں میں نے حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا کہ ولد الزنا اور اعرابی (دیہاتی) اور غلام اور بچپنا کے بارہ میں کیا یہ امامت کرا سکتے ہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا ہاں بشرطیکہ وہ اچھی طرح نماز قائم کر سکتے ہوں۔

(مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۲۹۷، کتاب الآثار مترجم ص ۸۷ حدیث نمبر ۹۲، مسند امام اعظم مترجم ص ۱۵۶، جامع السانین ص ۵۵۲، ۵۳۶)

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر یہ لوگ علم رکھتے ہوں نماز کے احکام و مسائل سے واقف ہوں تو ہم بھی یہی کہتے ہیں اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

(کتاب الآثار مترجم ص ۱۸۷ ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۱۶، سنن الکبریٰ بیہقی ج ۳ ص ۸۶، شرح النج ص ۳۳ ص ۲۰۰)

امامت سے متعلق مختلف روایات آپ نے دیکھ لیں ان کے علاوہ بھی روایات موجود ہیں۔ ان جیسی روایات کی وجہ سے بعض فقہائے احناف نے غلام کی امامت کو مکروہ کہا ہے۔

علامہ مرغینانی صاحب ہدایہ نے لکھا ہے۔

غلام کو امام بنانا مکروہ ہے کیوں کہ وہ احکام نماز کی تعلیم کے لیے فارغ نہیں ہوتا۔

(ہدایہ اولین ص ۱۰۱)

یہاں پر نکرہ سے مراد مکروہ تشریحی ہے جیسا کہ علامہ عینی نے کہا ہے۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ غلام کی امامت مکروہ تشریحی ہے کیوں کہ وہ اپنے مولیٰ کی

خدمت میں مشغول رہتا ہے۔ المصنوع میں مذکور ہے کہ غلام کی امامت جائز ہے اور اس کے

غیر کیا امامت مستحب ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ آزاد اس سے اولیٰ ہے کیوں کہ

امامت بہت عظیم منصب ہے اور آزاد اس سے زیادہ لائق ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح البخاری ج ۵ ص ۳۲۹)

یہاں پر یہ یاد رہے کہ احناف کے ہاں مکروہ تشریحی بھی ایسے غلام کی امامت ہے جو

قاری یا عالم وغیرہ نہ ہو جو غلام قاری ہو اور نماز کے مسائل وغیرہ جانتا ہو تو ایسے غلام کی

امامت جائز ہے جیسا کہ حدیث میں آتا ہے۔ مکروہ تشریحی کہنے کی ایک وجہ تو صاحب ہدایہ

نے لکھ دی ہے کہ غلام اپنے آقا کی خدمت میں ہوتا ہے۔ اس کی اجازت کے بغیر علم وغیرہ

حاصل نہیں کر سکتا اور نماز پڑھانے کے لیے علم کی ضرورت ہوتی ہے جب علم ہی نہیں تو نماز

کس طرح پڑھا جائے گا۔ اور اہل علم حضرات اس کے پیچھے نماز پڑھنے کو پسند نہیں کریں گے۔

اور جس کو نمازی پسند نہ کریں اس کو نماز پڑھانے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا

ہے۔ اس وجہ سے مکروہ ہے۔ دوسری وجہ آزاد اور غلام کا فرق بھی ہے۔ جس کی وجہ سے آزاد

اس غلام کے پیچھے نماز پڑھنے کو عار محسوس کریں گے۔

(۱۷)..... جو شخص کہ بے وضو ہو ارکوع میں یا سجود میں تو وضو کرے

اور بنا کرے

حدیث نمبر ۱:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسے نماز میں

تے بکسیر، یا مذی آجائے وہ لوٹ کر وضو کرے اور جہاں سے نماز کو چھوڑا تھا وہیں سے

شروع کر دے لیکن اس درمیان میں کلام نہ کرے۔

(سنن ابن ماجہ ص ۸۷ کتاب الصلوٰۃ باب ماجاء فی البناء علی الصلوٰۃ ۲)

حدیث نمبر ۲:

حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی جب تکبیر پھوٹی تو نماز

چھوڑ کر وضو کرتے پھر واپس آ کر باقی نماز کو پڑھتے اور تکام نہیں کرتے تھے۔

(موطا امام مالک ص ۲۷ کتاب الطہارۃ باب ماجاء فی الرعاۃ)

امام مالک کو یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی جب کبیر پھوٹی تو باہر جا کر خون کو دھوی لیتے اور واپس لوٹے پر پڑھی ہوئی نماز کے علاوہ نماز پڑھ لیتے۔

(موطا امام مالک ص ۲۷ کتاب الطہارۃ باب ما جاء فی الرعاف)

یزید بن عبداللہ بن قسطلہ لیشی نے سعید بن مسیب کو دیکھا کہ نماز میں ان کی نکیر پھوٹ نکلی تو وہ حضرت اسم سلمہ رضی اللہ عنہما پر وجہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرے میں گئے۔ انہیں پانی دیا گیا تو انہوں نے وضو کیا پھر واپس آ کر پڑھی ہوئی کے علاوہ باقی نماز پڑھی۔

(موطا امام مالک ص ۸ کتاب الطہارۃ باب ما جاء فی الرعاف)

ان روایات و آثار کے علاوہ ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں حضرت ابو بکر عمر علی ابن مسعود ابن عمر اور سلمان فارسی رضی اللہ عنہم کے آثار بھی ان آثار سے ملتے جلتے نقل کیے ہیں۔

(دیکھیے: مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۹۳، ۱۹۵، ۱۹۶)

حنفیہ نے ان احادیث کی وجہ سے بناء کاجواز ثابت کیا ہے۔ اور دوسری قسم کی روایات سے استیناف کا انتخاب تسلیم کیا ہے پہلی روایات بیان جواز کے لیے ہیں اور دوسری بیان احتیاب کے لیے۔ اس تقریر کے مطابق دونوں قسم کی روایات میں تطبیق ہو جاتی ہے اور دونوں پر عمل بھی ہو سکتا ہے۔

(۱۸)..... نماز میں ہاتھ کے ساتھ اشارہ سے بھی سلام کرنا منع ہے

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ رَافِعِي أَيْدِيَكُمْ كَأَنَّهَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شَمْسٍ اشْكُونَا فِي الصَّلَاةِ. (مسلم ج ۱ ص ۱۸، باب الامر بالسكون في الصلوة)

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا ہے مجھ کے میں دیکھتا ہوں تمہیں نماز میں ہاتھ اٹھاتے ہوئے گویا کہ وہ سرکش گھوڑوں کی دُمیں ہیں۔ نماز میں سکون اختیار کرو۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَسْلِمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيُرَدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّبَايِشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْنَا وَقَالَ إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شُعْلًا

(بخاری، ج ۱ ص ۱۶۲، باب لا يرد السلام في الصلوة. و مسلم ج ۱ ص ۲۰۳، باب

تحريم الكلام في الصلوة)

حضرت عبداللہ سے روایت ہے کہ میں نبی ﷺ پر سلام کہتا تھا اور آپ ﷺ نماز کی حالت میں ہوتے تو آپ ﷺ مجھے سلام کا جواب دیتے جب ہم واپس لوٹے (جسہ سے) تو میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا تو آپ ﷺ نے مجھے جواب نہ دیا اور آپ ﷺ نے (نماز سے فارغ ہونے کے بعد) فرمایا کہ بے شک نماز میں مصروفیت ہے۔

(۱۹)..... رمضان کے سوا اور تمام برس میں جماعت کے ساتھ وتر

نہ پڑھے

ہدایہ میں ہے وَلَا يُصَلِّي الْوُتْرَ بِجَمَاعَةٍ فِي غَيْرِ شَهْرِ رَمَضَانَ عَلَيْهِ إِجْمَاعُ الْمُسْلِمِينَ.

اور ماہ رمضان کے علاوہ میں وتر باجماعت نہ پڑھے۔ اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔

(احسن الہدایہ ترجمہ و شرح ہدایہ جلد ۲ ص ۲۳۱ فصل فی قیام رمضان)

مسئلہ کی وضاحت:

صورت مسئلہ تو بالکل واضح ہے کہ ماہ رمضان کے علاوہ میں جماعت کے ساتھ وتر نہ پڑھی جائے۔ کیوں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صرف ماہ رمضان میں باجماعت وتر پڑھائی تھی۔ اور اس کے علاوہ میں چوں کہ باجماعت وتر پڑھنا ثابت نہیں ہے اس لیے غیر رمضان میں باجماعت وتر پڑھنا خلاف اولیٰ ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، تابعین و تبع تابعین رضی اللہ عنہم اور سلف صالحین سے

ماہ رمضان کے علاوہ وتر جماعت سے پڑھنا ثابت نہیں۔ جس طرح نماز پنجگانہ یعنی فرض نمازوں کے لیے جماعت ہوتی ہے۔ جمعہ المبارک، عید الفطر، عید الاضحیٰ وغیرہ کے لیے جماعت ہوتی ہے اور قرآن و سنت اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ان نمازوں کی جماعت کا ثبوت کتب احادیث میں ملتا ہے اس طرح کا ثبوت وتر کی جماعت کا غیر رمضان میں نہیں ملتا۔ جس طرح تراویح کی جماعت صرف رمضان سے خاص ہے، رمضان کے علاوہ تراویح کی جماعت نہیں ہوتی اسی طرح وتر میں۔ یہ ایک الگ نماز ہے جو واجب ہے اور رات کے آخری حصہ میں اس کو نماز تہجد کے بعد بغیر جماعت کے گھر پر پڑھا جاتا ہے۔ صرف رمضان کے مہینے میں نماز تراویح کے بعد اس کو جماعت کے ساتھ پڑھنا سلف سے ثابت ہے۔ جس کو صاحب ہدایہ نے اجماع سے تعبیر کیا ہے۔

(۲۰)..... امام جمعہ کے دن منبر پر خطبہ بیٹھ کر پڑھے یا بے وضو پڑھے تو جائز ہے

ہدایہ کی مکمل عبارت کا ترجمہ اس طرح ہے:

اور خطیب با وضو ہو کر اور کھڑے ہو کر خطبہ دے کیوں کہ اس میں توارث کے ساتھ قیام منقول ہے پھر خطبہ نماز کی شرط ہے لہذا اذان کی طرح اس میں بھی طہارت شرط ہوگی اور اگر کسی نے بیٹھ کر یا بے وضو خطبہ دے دیا تو جائز ہے۔ اس لیے کہ مقصود حاصل ہے۔ البتہ مخالفت توارث کی وجہ سے اور خطبہ اور نماز کے مابین فصل کی وجہ سے ایسا کرنا مکروہ ہے۔

ناظرین ہدایہ کی مکمل عبارت آپ نے ملاحظہ فرمائی۔ فقہ حنفی میں با وضو اور کھڑے ہو کر خطبہ دینے ہی کا ذکر ہے۔ اور اس کے خلاف کرنے کو مکروہ لکھا ہے۔ ہاں اگر کسی نے اس کے خلاف کیا تو پھر کیا حکم ہے ایسا خطبہ ادا ہوا کہ نہیں؟ ہمارے ہاں کراہت کے ساتھ خطبہ ادا ہو جائے گا کیوں کہ قرآن و سنت میں ایسا کوئی صریح حکم موجود نہیں، جس سے یہ ثابت ہوتا کہ بیٹھ کر جو خطبہ دیا وہ ادا نہیں ہوا۔

علامہ ابن حجر عسقلانی الشافعی رحمہ اللہ نے فتح الباری شرح صحیح بخاری میں فرمایا کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ جب بہت بوڑھے اور کمزور ہو گئے تو پہلا خطبہ بیٹھ کر پڑھتے تھے اور دوسرا خطبہ

کھڑے ہو کر۔ نیز حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ بھی دوران خطبہ میں تھک کر بیٹھ جاتے تھے کچھ دیر بیٹھ کر خطبہ دیتے پھر کھڑے ہو جاتے ان دونوں بزرگوں کے عمل مجبوراً تھے۔ ابن حجر عسقلانی شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک۔

جب یہ عمل صحابہ رضی اللہ عنہم سے ثابت ہو گیا تو پھر ناجائز کیسے کہیں۔

(۲۱)..... جمعہ کے دن منبر پر کھڑا ہو کر اگر فقط ذکر اللہ یعنی سبحان اللہ یا اللہ اکبر خطبہ کی جگہ کہہ دے تو بس کافی اور جائز ہے۔ دو خطبہ پڑھنے کی کچھ حاجت نہیں خطبہ جمعہ کا حکم:

فقہ حنفی میں خطبہ جمعہ المبارک سے متعلق مسائل:

نمبر ۱: جمعہ کے لیے خطبے دو پڑھے جائیں۔

نمبر ۲: خطبہ میں قرآن کریم کی آیت بھی تلاوت کی جائے۔

نمبر ۳: خطبے میں وعظ و نصیحت کے الفاظ بھی ہوں۔

نمبر ۴: خطبہ نہ بہت دراز ہو نہ بہت مختصر۔

نمبر ۵: دو خطبوں کے درمیان منبر پر بیٹھ کر فاصلہ کرے۔

نمبر ۶: دونوں خطبے عربی زبان میں ہوں۔

نمبر ۷: خطبہ کے دوران کسی قسم کا کلام نہ کرے۔

نمبر ۸: خطبہ کے دوران کسی قسم کی نماز نہ پڑھے۔

(مرآۃ المناجیع شرح مشکوٰۃ المصابیح جلد دوم)

اس مسئلہ میں فقہ حنفی میں عمل امام ابو یوسف اور امام محمد کے قول پر ہے۔

حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور حضرت امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ طویل ذکر اور پسند و نصیحت کہ جسے عرف عام میں خطبہ کہا جاتا ہے ضروری ہے۔ محض سبحان اللہ یا الحمد للہ کہہ لینا خطبہ نہیں کہا جاسکتا۔ (مظاہر حق شرح مشکوٰۃ ص ۹۰ جلد ۱)

غایہ السعایہ شرح ہدایہ ج ۲ ص ۲۲۱ میں ہے:

خطبہ میں دو چیزیں فرض ہیں اور باقی سنن و آداب۔
 پہلا فرض یہ ہے کہ خطبہ نماز سے پہلے اور زوال کے بعد ہو، اگر زوال سے بیشتر یا نماز کے بعد پڑھا تو جائز نہ ہوگا۔

دوم یہ کہ خطبہ میں اللہ کا ذکر ہو۔

خطبہ میں تقریباً پندرہ سنتیں ہیں۔

(۱) طہارت کا ہونا۔

(۲) بحالت قیام ہونا۔

(۳) دو خطبوں کے درمیان ایک بیٹھک کا ہونا۔

(۴) اتنی آواز سے پڑھنا کہ قوم سن لے۔

(۵) الحمد للہ سے شروع کرنا۔

(۶) شہادتین کو ادا کرنا۔

(۷) درود پڑھنا۔

(۸) وعظ و نصیحت کرنا۔

(۹) قرآن کریم کی کم از کم ایک آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنا وغیرہ۔

ان حوالہ جات سے فقہ حنفی کا نظریہ اچھی طرح معلوم ہو گیا ہوگا۔ فقہ حنفی میں دو خطبوں کا سنت ہونا بھی ثابت ہو گیا۔ اور حنفی مذہب میں جس قول پر عمل ہے وہ بھی واضح ہو گیا۔ فقہ حنفی کا مسئلہ حدیث کے بالکل مطابق ہے نہ کہ خلاف۔

(۲۲)..... خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد پڑھنا جائز نہیں

حدیث:

طبرانی کبیر میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

((إذا دخل أحدكم المسجد والامام على المنبر فلا صلوة ولا كلام

حتى يفرغ الامام))

جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں اس وقت داخل ہو جب کہ امام ممبر پڑھتا ہو تو نماز کلام نہیں جب تک امام فارغ نہ ہو جائے۔ (بحوالہ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۸۴)

(۲۳)..... نماز عید میں چھ تکبیریں زائد ہیں پہلی رکعت میں تکبیر

اولیٰ کے بعد اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد

حدیث نمبر:

عن علقمة والأسود بن يزيد أن بن مسعود كان يكبر في العیدین تسعا

تسعا أربعاً قبل القراءة ثم كبر فركع وفي الثانية يقرأ فإذا فرغ كبر أربعاً

ثم ركع. (مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۲۹۳، باب التكبير في الصلوة يوم العید)

حضرت علقمہ اور اسود سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ عید میں (عید الاضحیٰ

والفطر) میں نو تکبیریں کہتے تھے چار تکبیریں کہتے قرأت سے پہلے پھر ایک تکبیر کہتے اور

رکوع کرتے، پھر کھڑے ہو جاتے۔ دوسری رکعت میں قرأت کرتے۔ پس جب قرأت

سے فارغ ہوتے تو چار تکبیریں کہتے پھر رکوع کرتے۔

(۲۴)..... میت کے بالوں کو نہ کنگھا کیا جائے اور نہ اس کی داڑھی کو

ہدایہ میں ہے:

اور میت کے بال اور اس کی داڑھی میں کنگھی نہ کی جائے اور نہ اس کے ناخن کاٹے

جائیں اور نہ اس کے بال کاٹے جائیں۔ اس لیے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ارشاد گرامی ہے

کہ اگر خریکوں تم لوگ اپنے مردے کی پیشانی کھینچے ہو۔

اور اس لیے بھی کہ یہ چیزیں زینت کے لیے ہیں اور میت تو ان چیزوں سے بے نیاز ہو

چکی ہے البتہ زندہ شخص میں یہ عمل نفاذ کے لیے ہے۔ کیوں کہ بال کے نیچے میل جمع ہو

جاتا ہے اور یہ فتنہ کرنے کی طرح ہو گیا۔

(احسن الہدایہ ترجمہ و شرح ہدایہ ج ۲ ص ۴۰۰، ۴۰۱)

صاحب ہدایہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی جس حدیث کا ذکر کیا ہے وہ یہ ہے۔

محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم أن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها رأت ميثا يسرح رأسه فقالت: علام نصوصن ميتكم، قال محمد: وبه نأخذ لا نرى أن يسرح رأس الميت ولا يؤخذ من شعره ولا يقلمه أظفاره وهو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى.

(كتاب الآثار مترجم ص ۱۷۰، حدیث نمبر ۲۲۷، جامع المسانید جلد نمبر ۱ ص ۵۵۷، حدیث نمبر ۷۶۲، کتاب الآثار امام ابی یوسف حدیث نمبر ۷۸، مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۶۲۲، سنن الکبریٰ جلد نمبر ۳ ص ۳۹۰، کتاب الجنائز باب المریض یاخذ من أظفاره وعانته)

امام محمد رحمہ اللہ کہتے ہیں ہمیں خبر دی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے، امام حنیفہ رحمہ اللہ حماد رحمہ اللہ سے اور حماد رحمہ اللہ نے ابراہیم رحمہ اللہ سے۔ ابراہیم رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ امام الموشین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک مردہ عورت کو دیکھا کہ لوگ اس کے بالوں میں کھینچ کر رہے ہیں۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگ کس کے لیے اپنے مردے کی پیشانی پکڑ کر کھینچتے ہو۔

امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا ہم اسی اختیار کرتے ہیں۔ یہ مناسب نہیں سمجھتے کہ اس کی مانگ نکالی جائے یا اس کے بال یا ناخن کاٹے جائیں یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

ابو عبید قاسم کہتے ہیں کہ لفظ نصوصن نصوت الرجل انصوه نصوا سے اخذ ہے بمعنی پیشانی پکڑ کر کھینچنا، پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس فعل کو مردہ ہونے میں ایسا کر دیا جیسے کسی کی پیشانی پکڑ کر کھینچا جائے۔ پھر یوں بھی کہ مذکورہ چیزیں برائے زینت ہوتی ہیں اور مردہ ان تمام چیزوں سے مستغنی ہو چکا۔ (غایۃ السعایہ جلد نمبر ۳ ص ۳۱۸)

(۲۵)..... میت کو کفن میں کرتے دینا

ہدایہ میں ہے:

سنت یہ ہے کہ کفنا جائے مرد کو تین کپڑوں میں یعنی ازار، قمیص، اور لفافہ میں، کیوں کہ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سولہ کے تین سفید کپڑوں میں کفنا گیا۔

(غایۃ السعایہ شرح ہدایہ ج ۲ ص ۳۱۹)

اس کی شرح میں مفتی عبدالحلیم قاسمی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

اور مرد ہو اس کے لیے تین کپڑے کفن مسنون ہیں۔ ① ازار، ② قمیص، ③ لفافہ۔ ازار سر سے پیر تک ہوگا۔ قمیص بغیر سلی ہوگی اور بغیر آستین کٹی ہوگی۔ اور ایک لفافہ ہوگا جو سر سے پیر تک اوپر سے لپیٹا جائے گا۔ (احسن الہدایہ ج ۲ ص ۴۰۲)

اس عبارت میں جن تین کپڑوں کا ذکر آیا ہے ان کی کچھ وضاحت کی جاتی ہے۔ ①..... ازار: اس کا مطلب ہے کہ نچلے دھڑ کا لباس۔ یعنی تہبند۔ آپ یہ سمجھ لیں کہ ازار جو ہے وہ تہبند کے قائم مقام ہے۔

②..... قمیص: لفظ قمیص تو معروف ہے مگر یہاں پر قمیص سے ایسی قمیص مراد ہے جو بغیر سلی ہوگی ہو اور بغیر آستین وغیرہ کی وغیرہ کے ہو۔ جس کو کفنی اور لفنی بھی کہتے ہیں۔

ایک شہزاد اور اس کا ازار:

بعض حضرات کہتے ہیں کہ حدیث میں قمیص کی کفنی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کفنی کا مطلب یہ ہے کہ سلا ہو، قمیص نہ ہو جیسے زندگی میں سلی ہوئی قمیص پہنتا تھا۔ زندہ کی قمیص اور ہے اور مردہ کی اور ہے۔ کیوں کہ دوسری حدیث میں قمیص کی صراحت موجود ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

حدیث نمبر ۱:

عبدالرحمن بن عمرو بن عاص سے روایت ہے کہ مردہ قمیص پٹنایا جائے اور تہبند پہنایا جائے پھر تیسرے کپڑے میں لیٹ دیا جائے اگر ایک ہی کپڑا ہو تو اسی میں کفن دیا جائے۔ (موطا امام مالک مترجم باب ما جاء في كفن الميت ص ۱۸۵، ترجمہ وحید انٹرنیٹ)

حدیث نمبر ۲:

امام مالک رحمہ اللہ نے ہمیں خبر دی کہ ہم سے بیان کیا ابن شہاب رحمہ اللہ نے حمید بن عبدالرحمن سے کہ عبداللہ بن عمرو بن عاص نے کہا کہ میت کو قمیص، تہبند اور تیسرے کپڑے میں ملفوف کیا جائے۔ اگر تین کپڑے نہ ہوں تو ایک ہی کپڑے کا کفن دے دیا جائے۔

امام محمد رحمہ اللہ کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ہمارے نزدیک بہتر ہے کہ تہبند لفافہ کی

طرح پہنایا جائے اس کے بجائے کہ زندوں کی طرح تہ بند باندھا جائے اور ہمارے نزدیک یہ بھی پسندیدہ نہیں کہ میت کا کفن دو کپڑوں سے کم کیا جائے سوائے اس کے کہ مجبوری ہو اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

(موطا امام محمد مترجم ص ۱۵۲، ما یکفن بہ المیت)

حدیث نمبر ۳:

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا۔ نفیس، ازار اور لفافہ۔

(الکامل ابن عدی ج ۷ ص ۲۵۱۱، المكتبة الانثریہ پاکستان)

حدیث نمبر ۴:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تین نجرانی کپڑوں میں کفن دیا گیا۔ دو کپڑے حلتہ سے اور ایک وہ نفیس تھی جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہوئے تھے۔ (سنن ابوداؤد حدیث نمبر ۳۱۵۳، سنن ابن ماجہ حدیث نمبر ۱۳۷۱)

حدیث نمبر ۵:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بخاری شریف میں ایک باب اس طرح قائم کیا ہے۔ بَابُ الْكُفْنِ فِي الْقَمِيصِ الَّذِي يَكْفَى وَمَنْ كَفَّنَ بَغَيْرِ قَمِيصٍ ترجمہ: اس نفیس میں کفن دینا جس کا حاشیہ سلا ہوا ہو یا بے سلا اور بغیر نفیس کے کفن دینا۔

حدیث نمبر ۶:

حضرت ابراہیم خثعمی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کھنٹی پوشاک اور نفیس میں کفن دیا گیا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں مرد کے کفن میں تین کپڑے ہوں گے دو کپڑے بھی کافی ہیں یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

(کتاب الآثار مترجم ص ۱۷۱، حدیث نمبر ۲۲۸)

(۲۶)..... فخر کی نماز اُجالے میں پڑھنا

عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

أَسْفَرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ

(ترمذی ج ۱ ص ۴۹، باب ما جاء في الاسفار بالفجر)

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فجر کو خوب اچھی طرح روشن کر کے نماز پڑھو اس میں زیادہ اجر و ثواب ہے۔

حدیث نمبر ۲:

عَنْ عاصِمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْفَرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَكْبَرُ لَكُمْ أَوْ لِلْأَجْرِ رواه البزار ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۱۵)

حضرت عاصم بن عمر بن قتادہ سے مروی ہے یہ اپنے والد سے اور یہ اپنے دادا سے بیان کرتے ہیں فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فجر کی نماز کو روشن کر کے پڑھو بے شک یہ تمہارے اجر و ثواب کے لحاظ سے زیادہ بہتر ہے۔ یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں فرمایا کہ یہ ثواب کے لحاظ سے زیادہ بہتر ہے۔

(۲۷)..... مسجد کو سینٹ اور سونے کے پانی سے نقش کرنا

عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمَسْجِدَ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَبْنًى بِاللَّيْلِ وَسَقْفُهُ الْخَرِيدُ وَعُمْدَتُهُ خَشَبُ النَّخْلِ فَلَمَّا يَزِدُّ فِيهِ أَبُو بَكْرٍ شَيْئًا وَزَادَ فِيهِ عُمَرُ وَبَنَاهُ عَلَى بَنِيَانِهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ وَالْخَرِيدِ وَأَعَادَ عُمْدَتَهُ خَشَبًا لَمْ يَغَيِّرْهُ خَشَبًا فَوَادَّ فِيهِ زَيْدَةُ كَثِيرَةٌ وَبَنَى جِدَارَهُ بِالْحِجَارَةِ الْمَنْقُوشَةِ وَالْقَصْبَةِ وَجَعَلَ عِدَّةً مِنْ حِجَارَةٍ مَنْقُوشَةٍ وَسَقْفَهُ بِالسَّاجِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کئی اینٹوں کی بنی ہوئی تھی اور اس کی چھت کھجور کی شاخوں کی تھی اور اس کے ستون کھجور کے تنوں کے تھے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اس میں کوئی اضافہ نہیں کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس میں اضافہ کیا اور اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کی بار تعمیر کیا، کئی اینٹیں اور

شاخوں سے بنایا اور اس کے ستون دو بارہ لکڑی کے بنادئے پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس میں تبدیلی کی اور اس میں بہت اضافہ کیا۔ اس کی دیواریں نقش و نگار والے پتھروں اور چونے کی بتائیں اور اس کے ستون بھی نقش پتھروں کے بنائے اور اس کی چھت سا گوان کی لکڑی کی بنائی۔ (بخاری جلد ۲ ص ۶۴ باب بنیان المسجد کتاب الصلوة)

(۲۸)..... جب امام منبر پر چڑھنے کے واسطے نکلے تو اس وقت نہ نماز پڑھے اور نہ کلام کرے

حدیث نمبر ۱:

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قلت لصاحبك انفتح والامام یخطب فقد لغوت.

(طحاوی ج ۱ ص ۲۵۲، باب الصلوة عند الخطبة)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بے شک نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب تو اپنے ساتھی سے کہے کہ خاموش ہو جا اس حال میں کہ امام خطبہ دے رہا ہو تو تو نے لغو کام کیا۔
حدیث نمبر ۲:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یخطب یوم الجمعة فقرأ سورة فقال ابو ذر لأبی بن کعب متی نزلت هذه السورة فاعرض عنه فلما قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوته قال أبی لأبی ذر مالک من صلوته الا ما لغوت فدخل أبو ذر علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فأخبره بذلك فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدق أبی

امام مجاہدی فرماتے ہیں:

فقد أمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالانصات عند الخطبة وجعل حکمها فی ذلك کحکم الصلوة وجعل الکلام فیها لغواً (طحاوی ج ۱ ص ۲۵۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بے شک نبی کریم ﷺ جمعہ کے دن خطبہ ارشاد فرما رہے تھے تو آپ ﷺ نے کوئی سورہ پڑھی تو حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے ابی بن

کعب رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ یہ سورہ کب نازل ہوئی تو آپ نے کلام کرنے سے ان سے اعراض کیا۔ جب نبی کریم ﷺ نے اپنی نماز مکمل کی تو ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تو نے نہیں کیا ابی بنی نماز سے مگر لغو کام۔ تو ابو ذر رضی اللہ عنہ نے ابی بن کعب سے کہا کہ تو نے آپ ﷺ کو خبر دی اس واقعہ کی تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ابی بن کعب نے سچ کہا ہے۔

امام مجاہدی فرماتے ہیں:

پس نبی ﷺ نے حکم دیا خطبہ کے وقت خاموش رہنے کا اور اس کے حکم کو بنایا ہے نماز کے حکم کی طرح اور کلام کو اس میں لغو قرار دیا ہے۔ کہ جس طرح نماز میں کلام کرنا لغو ہے اسی طرح خطبہ کے وقت بھی۔

حدیث نمبر ۳:

عن سلمان الخیر ان النبی علیہ السلام قال لان یغتسل الرجل یوم الجمعة یتطهر بها استطاع من طهر ثم ادهن من دهن او مس من طیب بیتہ ثم راح فله یفرق بین الثنین وصلی ما کتب اللہ له ثم اذا تکلم الإمام غفر له ما بینہ و بین الجمعة الاخری. (طحاوی ج ۱ ص ۲۵۴)

سلمان الخیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے اچھی طرح طہارت حاصل کر کے تیل لگائے خوشبو لے پھر نماز کے لیے نکلے اور کسی دو شخصوں کے درمیان تفریق نہ کرے پھر سنتیں وغیرہ پڑھے اور خطبہ کے وقت خاموش بیٹھا رہے تو اس سے اگلے جمعہ تک اس کے گناہ بخش دیے جاتے ہیں۔

(۲۹)..... مرد اور عورت کا جنازہ پڑھنے کے لیے امام میت کے

سینے کے برابر کھڑا ہو

حدیث نمبر ۴:

عن ابی غالب قال صلیت خلف انس رضی اللہ عنہ علی جنازة فقام حیال صدوره. (فتح القدیر ج ۲ ص ۸۹۔ شرح فتاویٰ ج ۱ ص ۱۴۵)

ابو غالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے انس رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز جنازہ پڑھی تو آپ

میت کے سبز کے برابر کھڑے ہوئے۔
حدیث نمبر ۲:

عن ابراهيم قال يقوم الرجل الذي يصلي على الجنازة عند صدرها.
ابراهيم نخعي نے فرمایا مرد کے جنازہ میں نماز کے لیے سبز کے برابر کھڑا ہونا چاہیے۔
(طحاوی باب الرجل يصلي على الميت اين ينبغي ان يقوم منه)

(۳۰)..... شہید کا جنازہ پڑھا جائے

حدیث نمبر ۱:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أُنِيَ بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ
فَجَعَلَ يُصَلِّي عَلَى عَشْرَةِ عَشْرَةٍ وَحَمْرَةٍ هُوَ كَمَا هُوَ وَيُرْفَعُونَ وَهُوَ كَمَا هُوَ
مَوْضُوعٌ (ابن ماجہ، ۱۱۰ باب ما جاء في الصلوة على الشهداء)

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ لایا جاتا تھا نبی ﷺ کے پاس (شہداء احد کو)
احد کے دن، تو آپ ﷺ ان پر دس دس کے نماز جنازہ پڑھتے رہے۔ اور حضرت حمزہؓ
کا جنازہ وہ اسی طرح رکھا رہا۔ لوگ دوسروں کو اٹھاتے (یعنی جن کی نماز جنازہ ادا ہو چکی
تھی) اور حضرت حمزہؓ (یعنی حضرت حمزہؓ) کے جنازہ کو اٹھایا نہیں گیا تھا سب سے آخر
میں اٹھایا گیا۔

حدیث نمبر ۲:

عن ابي مالك الغفاري ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى
احد عشرة عشرة في كل عشرة حمزة حتى صلى عليه سبعين صلوة.

(مراسل ابوداؤد، ص ۱۸، طحاوی، ج ۱ ص ۳۳۸، باب الصلوة على الشهداء)

حضرت ابو مالک الغفاری سے مروی ہے کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے شہداء احد پر
دس دس (اکٹھا) کر کے نماز جنازہ پڑھائی۔ ہر دس میں حضرت حمزہؓ بھی ہوتے تھے۔ حتی
کہ ان پر ستر مرتبہ نماز جنازہ پڑھی گئی۔

(۳۱)..... اونٹوں کی زکوٰۃ کا طریقہ

حدیث نمبر ۱:

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ اگر اونٹ ایک سو بیس سے بڑھ جائیں تو حساب نے
سرے سے شروع ہوگا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۲۵، بیہقی ج ۴ ص ۹۲، کتاب الزکوٰۃ - فتح القدیر ج ۱
ص ۴۹۸ باب صدق السوام کتاب الاسواق ابو عبیدہ ص ۳۶۳)

حدیث نمبر ۲:

حماد بن سلمہ فرماتے ہیں کہ میں نے قیس بن سعد سے کہا کہ آپ میرے لیے محمد بن
عمرو کی کتاب لیں، تو اس نے مجھے ایک کتاب دی اور یہ بھی کہا کہ اس نے یہ کتاب ابو بکر بن
محمد بن عمرو بن حزم سے لی ہے۔ اور یہ کتاب حضور اکرم ﷺ نے اس کے دادا کے لیے
لکھوائی تھی۔ حماد بن سلمہ کہتے ہیں کہ جب میں نے اسے پڑھا تو اس میں اونٹوں کی زکوٰۃ
کے نصاب کا بیان تھا۔ پھر حدیث کو بیان کرتے ہوئے ایک سو بیس اونٹوں کے نصاب تک
پہنچ گئے (آگے یوں تھا) اور اگر اس مقدار سے زیادہ ہو جائے تو ہر پچاس اونٹوں میں ایک
حقہ ہوگا (یعنی تین سال کی اونٹنی ہوگی) اور جو زیادہ ہوگا تو اسے اونٹوں کے پہلے حساب کی
طرف لوٹایا جائے گا اور اگر اونٹ پچیس سے کم ہوں تو ان میں کبریٰ ہے، یعنی ہر پانچ اونٹوں
میں ایک کبریٰ ہوگی۔ اور زکوٰۃ میں زیادہ بڑھا اور عیب دار جو درینا درست نہیں۔

(مراسل ابوداؤد - شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۳۳۸، ۳۳۹، کتاب الزیادات باب
الزکوٰۃ فی الابل السائمة)

(۳۲)..... گھوڑوں کی زکوٰۃ (اگر کسی نے نسل کشی کے لیے زراور

مادہ اکٹھے کیے ہوں تو اس پر ان کی زکوٰۃ لازم ہوگئی)

حدیث نمبر ۱:

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيل السائمة في
كل فرس دينار. (نصب الرایہ، ج ۲ ص ۳۵۷ - دار قطنی ج ۲ ص ۱۲۶)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ چرنے والے گھوڑوں میں سے ہر گھوڑے میں ایک دینار ہے۔

حدیث نمبر ۲:

سائب بن یزید نے زہری کو خبر دی کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ گھوڑے کی قیمت لگا کر اس کی زکوٰۃ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیتے ہیں۔ (دارقطنی ج ۲ ص ۱۲۶)

(۳۳)..... تجارتی غلاموں کی طرف سے آقا صدقہ فطر ادا نہ کرے جو غلام تجارت کے لیے ہوں احناف کے یہاں ان کا صدقہ فطر آقا نہیں نکالے گا کیونکہ ان میں زکوٰۃ واجب ہے۔ عطاء، سفیان ثوری اور ابراہیم نخعی رحمہم اللہ بھی اسی کے قائل ہیں۔

ہمارے نزدیک آقا صدقہ فطر کا وجوب اپنے مملوک کے سبب سے ہوتا ہے جیسے زکوٰۃ کا وجوب اس پر ممالک تجارت کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اب اگر تجارتی ممالک کے سبب سے آقا پر صدقہ فطر واجب کیا جائے تو اس کو زکوٰۃ اور صدقہ فطر دونوں کا بار اٹھانا پڑے گا حالانکہ ایک سال میں کمر خرچ (یعنی دوبار صدقہ دینا) شرعاً ممنوع ہے۔ چنانچہ ابن ابی شیبہ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یتصدق فی الصدقة نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صدقہ ایک سال میں (کمر) دوبار نہ لیا جائے گا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ تجارتی ممالک کچھ رکھنے کے واسطے عیال نہیں کیے گئے بلکہ مانند نفیس اموال تجارت کے ہیں۔

(۳۴)..... صدقہ فطر کی مقدار

حدیث نمبر ۱:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں لوگ صدقہ فطر لگاتے تھے ایک صاع جو یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع کشمش۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت آیا اور گندم بہ کثرت ہو گئی تو آپ رضی اللہ عنہ نے ان دو چیزوں کا بدل نصف صاع گندم کر دیا۔ (سنن ابوداؤد، سنن نسائی)

حدیث نمبر ۲:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا نصف صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا جو (صدقہ فطر ہے)۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۶)

(۳۵)..... عورت اپنے خاوند کو زکوٰۃ نہ دے

حدیث نمبر ۱:

ابراہیم بن ابیو حصہ بیان کرتے ہیں میں نے سعید بن جبیر سے دریافت کیا کیا میں زکوٰۃ میں سے اپنی خالہ کو ادائیگی کر سکتا ہوں انہوں نے جواب دیا جی ہاں جب کہ تم ان پر دوا زہ بند نہیں کرتے ان کی مراد یہ تھی کہ جب وہ تمہارے زیر کفالت نہ ہوں۔

(مصنف عبدالرزاق مترجم ج ۳ ص ۱۳۳)

حدیث نمبر ۲:

عن ابن عباس قال لا بأس ان تعجل زکوتک فی ذوی قرباتک مالم یکنوا فی عیالتک۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۱۲، مصنف عبدالرزاق ج ۴ ص ۱۱۲) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جو قریب کے رشتہ دار ہوں اور ان کی قدرتی طور پر کفالت بھی کرتا ہوں تو اس کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوگی۔

نوٹ: باپ، دادا، دادی، ماں، نانا، نانی اصول ہیں، اور بیٹا، پوتا، فرود ہیں۔ آسان بات یہ ہے کہ آدمی کی نادر پرس نسل زکوٰۃ لگتی ہے اور نہ نیچے نسل میں۔ اسی طرح خاوند اپنی بیوی کو اور بیوی اپنے خاوند کو زکوٰۃ نہیں دے سکتی۔

(تفصیل کے لیے دیکھئے شرح معانی الآثار طحاوی جلد اول باب المرأة هل یجوز لہا ان تعطی زکوٰۃ من زکوٰۃ ما لہا ام لا)

حدیث نمبر ۳:

سفیان ثوری بیان کرتے ہیں آدمی اپنے مال کی زکوٰۃ ایسے شخص کو نہیں دے گا جس کے اخراجات وہ ادا کرتا ہو جس کا تعلق اس کے رشتہ داروں سے ہو۔ الحمد للہ

(مصنف عبدالرزاق مترجم جلد ۳ ص ۱۳۳)

(۳۶)..... صدقہ فطر صاحب نصاب (یعنی مال دار) پر واجب ہے

حدیث:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو جب یمن کی طرف بھیجا تو ان سے فرمایا: تم عتق رب اہل کتاب کی قوم کی طرف جاؤ گے سو جب تم ان کے پاس جاؤ تو پہلے ان کو یہ دعوت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور یہ کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ پس اگر وہ اس دعوت میں تمہاری اطاعت کر لیں تو پھر ان کو یہ خبر دینا کہ اللہ نے ان پر دن رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں، پس اگر وہ اس میں تمہاری اطاعت کر لیں تو پھر ان کو یہ خبر دینا کہ اللہ نے ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے مال دار لوگوں سے لی جائے گی اور ان کے فقرا کی طرف لوٹا دی جائے گی۔ پس اگر وہ اس میں تمہاری اطاعت کر لیں تو تم ان ان کے اموال میں عمدہ چیزوں سے اجتناب کرنا اور مظلوم کی دعا سے ڈرنا کیوں کہ مظلوم کی دعا اور اللہ کے درمیان کوئی حجاب نہیں ہوتا۔ (بخاری، کتاب الزکوٰۃ، باب اخذ الصدقة من الاغنیاء)

(۳۷)..... مسلمان آقا اپنے کافر غلام کی طرف سے بھی

صدقہ فطر ادا کرے

حدیث نمبر:

عبداللہ بن ثعلبہ اپنے والد کا یہ بیان نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: صدقہ فطر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو یا نصف صاع گندم ہر چھوٹے اور بڑے مرد اور عورت آزاد اور غلام کی طرف سے ادا کرو۔

(سنن دار قطنی مترجم جلد سوم ص ۲۴۹ حدیث نمبر ۲۰۷۸، سنن

ابو داؤد مترجم جلد اول ص ۶۰۷، حدیث نمبر ۱۶۰۸)

یہ حدیث مطلق ہے اس میں مسلم اور کافر کی کوئی تیز نہیں ہے لہذا جس طرح مولیٰ پر مسلمان غلام کی طرف سے صدقہ فطر نکالنا واجب ہے اسی طرح عبد کافر کی طرف سے نکالنا

بھی ہے۔

حدیث نمبر ۲:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صدقہ فطر ہر چھوٹے اور بڑے مرد اور عورت یہودی اور عیسائی (غلام) آزاد اور غلام کی طرف سے ادا کیا جائے گا۔ جو گندم کا نصف صاع ہوگا یا کھجور کا ایک صاع ہوگا یا جو کا ایک صاع ہوگا۔ (سنن دار قطنی کتاب زکوٰۃ الفطر)

اس حدیث میں یہودی اور عیسائی سے غلام مراد ہے۔

حدیث نمبر ۳:

حضرت عطاء بن ابی رباح فرماتے ہیں آدمی اپنے غلام کی طرف سے بھی صدقہ فطر ادا کرے گا خواہ وہ غلام مجوسی ہو۔ (سنن دار قطنی مترجم جلد سوم ص ۳۵۵)

ان دلائل سے ثابت ہوا کہ فقہ حنفی کا مسئلہ حدیث کے مطابق ہے نہ کہ مخالف۔

(۳۸)..... شک کے دن نفلی روزہ رکھنا

حدیث:

روایت ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا رسول اللہ ﷺ نے نہ رکھو روزہ ایک دن یا دو دن بیشتر رمضان سے نہایت استقبالِ مگر یہ کہ موافق ہو جاویں وہ دن یعنی آخر شعبان کے کسی روزے کے کہ ہمیشہ رکھتا تھا اور آخر شعبان میں وہی دن واقع ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اور روزہ رکھو چاند رمضان کا دیکھ کر ادا فطر کرو سوال کا چاند دیکھ کر سواگر بدلی ہو جاوے تو پورے تیس گن ناپھر روزہ موقوف کرو۔

امام ترمذی یہ حدیث نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: حدیث ابو ہریرہ کی حسن ہے صحیح ہے اسی پر عمل ہے اہل علم کا مکروہ کہتے ہیں ایک دو دن رمضان سے پہلے رمضان کی تنظیم اور اقبال کی نیت سے روزے رکھنے کو اور اگر کوئی دن ایسا آجائے کہ اس میں ہمیشہ روزہ رکھتا ہو تو مضائقہ نہیں ان کے نزدیک۔ (ترمذی باب ما جاء لا تقدم الشهر بصوم)

(۳۹)..... فقہ حنفی میں عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنا حرام ہے اگر کسی نے قربانی کے دن روزہ رکھنے کی نذر مانی پھر اگر نہ رکھا تو اس کی قضا کرے

یہاں پر دو مسئلہ ہیں ایک یہ کہ عید کے روز روزہ رکھنا حرام ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر کسی نے اس دن کے روزے کی نذر مانی تو اس کا کیا حکم ہے؟

حدیث نمبر ۱:

ابو عبیدہ مولیٰ ابن اہز بیان کرتے ہیں کہ میں عید کے دن حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس تھا۔ آپ رضی اللہ عنہ آئے، نماز پڑھی، پھر فارغ ہو کر لوگوں کو خطبہ دیا اور کہا ان دو دنوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ ایک وہ دن جس میں تم روزوں کے بعد اظہار کرتے ہو۔ ایک وہ دن جس میں تم اپنی قربانیوں کا گوشت کھاتے ہو۔

(مسلم کتاب الصیام، باب تحریم صوم یومی العیدین)

حدیث نمبر ۲:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم اضحیٰ اور یوم فطر دو دن کے روزوں سے منع فرمایا۔ (مسلم کتاب الصیام)

حدیث نمبر ۳:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الفطر اور عید الاضحیٰ دو دن کے روزوں سے منع فرمایا ہے۔ (مسلم کتاب الصیام)

حدیث نمبر ۴:

حضرت ابو عبیدہ خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دن کے روزے رکھنے سے منع فرمایا۔ عید الفطر اور عید الاضحیٰ۔ (مسلم کتاب الصیام)

ان احادیث کے پیش نظر حنفی علماء اس بات پر اجماع ہے کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کا روزہ رکھنا حرام ہے۔

دوسرا مسئلہ:

اگر کسی نے بقرہ عید کے دن روزہ رکھنے کی نذر مانی تو اس کا حکم کیا ہے۔

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک نذر تو منعقد ہو جائے گی مگر اس کی قضا لازم ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے پیر کے دن روزے کی نذر مانی (کیوں کہ حدیث میں آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پیر کا روزہ رکھا کرتے تھے) اور اتفاق سے اس دن عید ہو گئی تو اس دن روزہ رکھنا بالاجماع جائز نہیں۔ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس روزے کی بھی کسی اور دن قضا لازم ہے۔ (امام صاحب کا یہ مسئلہ ان چار احادیث کے مطابق ہے جو اوپر گزریں۔)

مسئلہ کی وضاحت:

اگر کسی نے لاعلمی کی وجہ سے یا اتفاق سے اس دن عید کا دن آ گیا تو وہ شخص اپنی نذر اس دن پوری نہ کرے اس نذر کا روزہ اس کے ذمہ ہے۔ کیوں کہ جب نذر مان لی تو اس کے ذمہ واجب ہو گئی۔ اور نذر کا پورا کرنا قرآن وحدیث سے ثابت ہے۔

قرآن مجید میں ہے:

وَلْيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَدْفَعُوا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ

وَلْيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَدْفَعُوا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ (الحج: ۲۹)

مسلم شریف کتاب النذر کی حدیث میں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی عبادت کی نذر مانی وہ شخص اس عبادت کو کرے اور جس شخص نے گناہ کرنے کی نذر مانی وہ اس گناہ کو نہ کرے۔

نذر کو پورا کرنے کا ذکر بہت سی احادیث میں موجود ہے ہم نے جو حدیث ذکر کی ہے۔ اس میں صراحت موجود ہے کہ جس شخص نے عبادت کی نذر مانی تو وہ اس کو پورا کرے تو روزہ عبادت ہے۔ لہذا ایسا شخص جس نے روزے کی نذر مانی ہو وہ اس کو پورا کرے گا۔ اب سوال یہ ہے کہ جس دن کی اس نے نذر مانی تھی اس دن عید الاضحیٰ ہے۔ (یا اس دن عید الاضحیٰ اتفاقاً ہو گئی ہے) تو وہ شخص کیا کرے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے ایسے مسئلہ کا حل قرآن وحدیث کی

روشنی میں یہ بتایا ہے کہ وہ شخص بقرعید کے روز روزہ نہ رکھے کیوں کہ حدیث میں منع ہے۔ اور اس روزے کی تھاک اور دن کر لے۔ ایسے اس کی وہ نذر پوری ہو جائے گی۔ بالفرض محال اگر کسی نے لاعلمی کی وجہ سے یا غلط فہمی کی بنا پر جیسا کہ بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ کام پورا ہوتے ہی وہ نذر ادا کرنے کو ضروری سمجھتے ہیں۔ اور اسی شکل میں پورا کرنے کو ضروری خیال کرتے ہیں۔ جس طرح انہوں نے مانی تھی۔ اور ان کا نظریہ یہ ہوتا ہے کہ اگر ہم نے ایسا نہ کیا تو سارا کام خراب ہو جائے گا۔ ایسا شخص اگر اپنی نذر پورا کرنے کے لیے بقرعید کے دن ہی روزہ رکھ لیتا ہے۔ تو اس کی نذر پوری ہوئی یا نہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کو ایسا کرنا نہیں چاہیے تھا۔ اب یہ چکا تو اس کی نذر پوری ہوئی۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ مسئلہ قرآن وحدیث کے مطابق ہے اگر کوئی شخص اس بات کو تسلیم نہیں کرتا اس کے ذمہ ہے کہ وہ قرآن وحدیث سے ایسے شخص کا حکم واضح کرے اور یہ بتائے کہ اس کی نذر ادا نہیں ہوئی۔ مسلم شریف کے اس باب میں کئی احادیث موجود ہیں جن میں آتا ہے نذر نہیں ماننی چاہیے۔ مثلاً یہ احادیث۔

حدیث نمبر ۱:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نذر مت مانا کرو کیوں کہ نذر تقدیر کو نال نہیں سکتی یہ صرف بخیل سے مال نکلوئے گا ذریعہ ہے۔ (مسلم کتاب النذر)

حدیث نمبر ۲:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نذر سے منع کیا اور فرمایا نذر کی خیر کو نہیں لاسکتی۔ یہ صرف بخیل سے مال نکلوئے گا ذریعہ ہے۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نذر ماننے سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ مگر دوسری احادیث میں نذر پوری کرنے کا حکم بھی موجود ہے۔ (دیکھئے حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما مسلم کتاب النذر حدیث نمبر ۴۱۲۲) یہ یاد رہے کہ فقہ حنفی میں ایسے روزے کی تضا کا فتویٰ ہے۔

(۴۰)..... نفلی نماز اور روزہ اگر شروع کر کے توڑ لے تو تضا کرے

قرآن پاک سے ثبوت:

پہلی آیت:

وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ ”اپنے اعمال کو باطل نہ کرو۔“ (سورۃ محمد: ۳۳)

دوسری آیت:

وَرَهْبَانِيَّةٍ ابْتَدَعُوا مَا كَتَبْنَا هَا عَلَيْهِمُ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا (الحجہ: ۲۷)

”انہوں نے رہبانیت کو اذ خود بخود اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے شروع کیا، ہم نے ان پر رہبانیت فرض نہیں کی تھی، پھر انہوں نے اس کی وہ رعایت نہ کی جو رعایت کرنے کا حق تھا۔“

حدیث:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ صَائِمَتَيْنِ فَعَرَضَ لَنَا طَعَامٌ اشْتَهَيْنَاهُ فَأَكَلْنَا مِنْهُ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبَضَ رَتْنِي إِلَيْهِ حَفْصَةُ وَكَانَتْ ابْنَةً أَبِيهَا فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا صَائِمَتَيْنِ فَعَرَضَ لَنَا طَعَامٌ اشْتَهَيْنَاهُ فَأَكَلْنَا مِنْهُ قَالَ أَفَضِيَا يَوْمًا آخَرَ مَكَانَهُ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا (نفلی) روزے سے تھیں۔ ہمارے پاس ایک کھانا آیا جسے کھانے کے لیے ہمارا جی چاہا، ہم نے اس سے کچھ کھا لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ یہ واقعہ بیان کرنے میں حضرت حفصہ نے مجھ سے سبقت کی اور آخر وہ اپنے باپ کی بیٹی تھیں۔ کہنے لگیں یا رسول اللہ ہم دونوں روزے سے تھیں ہمارے پاس کھانا آیا، اسے کھانے کے لیے ہمارا جی چاہا اور ہم نے اس میں سے کچھ کھالیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم دونوں اس روزے کے بدلہ ایک روزہ رکھو۔

(ترمذی ص ۱۲۹۔ ابوداؤد ج ۱ ص ۲۳۳)

اس حدیث پر امام ترمذی نے اس طرح باب باندھا ہے باب مَا جَاءَ فِي إِيْجَابِ

الْقَصَاءِ عَلَيْهِ اس کا ترجمہ علامہ بدیع الزماں غیر مقلد اس طرح کرتے ہیں: ”باب اس بیان میں کہ جو نفل روزہ توڑا اُسے قضا واجب ہے۔“ (ترجمی مترجم جلد اول ص ۲۸۵)

(۴۱)..... عورت اپنے گھر میں اعتکاف کرے

کتب احادیث سے بعض ازواج مطہرات کا مسجد نبوی میں ایک بار اعتکاف کرنا ثابت ہوا ہے اور یہ حنفیہ کے نزدیک بھی جائز ہے۔ اگرچہ اوّلیٰ و افضل یہی ہے کہ عورتیں بجائے مسجد جماعت کے اپنے گھر کی مسجد (عورت کی مسجد) کا گھر ہے یہ مسئلہ حدیث سے ثابت ہے) میں اعتکاف کریں گو یا مسجد جماعت میں اعتکاف ان کے لیے مکروہ تنزیہی کے درجہ میں ہوگا۔ اور یہ چیز حنفیہ نے اس واقعہ سے سمجھی ہے۔ جو صحیح بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔

پہلی حدیث:

امام بخاری روایت کرتے ہیں ہمیں ابو العثمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عمرہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے مہینہ کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے۔ پس میں آپ کے لیے (مسجد میں) خیمہ لگا دیتی سو آپ صبح کی نماز پڑھ کر اس خیمہ میں داخل ہوتے پھر حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اپنے لیے خیمہ لگانے کی اجازت مانگی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو اجازت دے دی تو انہوں نے خیمہ لگا لیا۔ پھر جب حضرت زہب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے اس خیمہ کو دیکھا تو انہوں نے بھی ایک خیمہ لگا لیا جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کو یہ خیمے دیکھے تو پوچھا یہ کیا ہیں؟ تو آپ کو بتایا گیا آپ نے فرمایا کیا تمہاری رائے میں ان خیموں کو نیکی کے ارادہ کی وجہ سے لگایا گیا پھر آپ نے اس مہینہ اعتکاف کو ترک کر دیا۔ پھر شوال میں دس دن اعتکاف کیا۔

(بخاری کتاب الاعتکاف)

اس حدیث سے یہ تو ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے شوال میں دوبارہ اعتکاف فرمایا مگر کسی حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ آپ کی ازواج مطہرات نے بھی دوبارہ اعتکاف فرمایا۔

شیخ ابوبکر رازی کا حوالہ:

اس حدیث کی شرح میں شیخ ابوبکر رازی نے لکھا ہے کہ یہ خیموں والی حدیث بتلاتی ہے کہ عورتوں کے لیے مسجد جماعت میں اعتکاف کرنا مکروہ ہے۔ اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ابو تروہن (یعنی یہ نیکی و خیر کی بات نہیں ہے) فرمانا پھر آپ کا اس مینے میں اعتکاف کو بھی ترک کر دینا چاہنا خٹوا دینا (جس کے نتیجہ میں انہوں نے بھی اٹھوا لیے) (یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناپسندیدگی ہی کی دلیل ہے۔ اگر اس طرح اعتکاف میں کوئی حرج نہ ہوتا تو آپ عزم اعتکاف کے بعد نہ خود ترک فرماتے اور نہ ان سے ترک کراتے اس سے واضح ہوا کہ عورتوں کے لیے مساجد میں اعتکاف مکروہ ہے۔

قاضی عیاض مالکی کا حوالہ:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فعل مذکور پر ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا اس کی مختلف وجوہات بیان کی گئی ہے۔ قاضی عیاض مالکی فرماتے ہیں

کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خیال ہوا کہ ازواج مطہرات کے اس عمل میں اخلاص کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے تقرب کا مقصد یا باہمی غیرت، حرص، ریس کا جذبہ یا فخر و مباہات کا خیال بھی شامل ہو گیا ہے۔ یا سوچا کہ مسجد میں عام لوگ دیہاتی اور منافقین سب ہی آتے ہیں۔ ازواج مطہرات کو ضروری حوائج کے لیے اپنے مختلف سے باہر بھی نکلنا پڑے گا۔ اس طرح وہ سب کے سامنے ہوں گی۔ ممکن ہے یہ بھی خیال فرمایا ہو کہ ان کے ساتھ رہنے سے اعتکاف کا بڑا مقصد فوت ہو جائے گا جو گھر کے ماحول سے جدا اور تعلقات دنیوی سے کنارہ کش رہنے میں ہے۔ پھر ان کے خیمے لگ جانے سے مسجد میں جگہ کی تنگی ہو گئی ہوگی۔ اس لیے آپ نے اپنی ناخوشی کا اظہار مجمل جملہ سے فرمایا۔ ابرس تسرون بہن: مطلب یہ ہے کہ جس خیر کے ساتھ بہن سی برائیاں بھی سمٹ آئی ہوں۔ وہ ان برائیوں کے ساتھ لائق نہیں۔

(اکمال المعلم فوائد مسلم ج ۴ ص ۱۵۵، بحوالہ غایۃ السعایۃ فی حل ما فی الہدایۃ ج ۵ ص ۲۸۸۔ ۲۷۹)

علامہ بدرالدین عینی حنفی شارح بخاری کا حوالہ:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا تھا کہ کیا انہوں نے کسی نیک کام کا ارادہ کیا ہے۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ خواتین کے لیے مسجد میں اعتکاف کرنا جائز نہیں ہے کیوں کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ خواتین کا مسجد میں اعتکاف کرنا نیکی اور طاعت نہیں ہے۔

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۱-۲۱۲)

دوسری حدیث:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عورت کا گھر میں نماز پڑھنا اس کے حجرہ میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اور اس کا کوٹھڑی میں نماز پڑھنا اس کے گھر میں نماز پڑھنے سے افضل ہے۔

(سنن ابوداؤد ص ۵۷۰، سنن الکبریٰ بیہقی ج ۳ ص ۱۳۱، مستدرک حاکم ج ۱ ص ۲۰۶، مشکوٰۃ شریف حدیث نمبر ۱۰۶۳، ترمذی و تہذیب ج ۱ ص ۲۲۷، کنز العمال حدیث نمبر ۳۵۱۸۸، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۲)

جب عورت کا گھر میں نماز پڑھنا افضل ہے تو اعتکاف بھی گھر ہی میں افضل ہوا۔

فقہ حنفی کا یہ مسئلہ شریعت کے عین مطابق ہے اور کسی حدیث کے خلاف نہیں۔ آج کل کے ماحول کے مطابق تو اس مسئلہ کی بالکل اجازت نہیں دینی چاہیے۔ اخبارات میں ایسی خبریں شائع ہوتی رہتی ہیں کہ اعتکاف میں عورت بیٹھی اور اور کوئی مرد نکال کر لے گیا۔ یا عورت خود نکلی گئی۔ اللہ تعالیٰ معاف فرمائے۔

(۴۲)..... عورت محرم کے بغیر سفر نہ کرے تین دن رات کی

مسافت کا

حدیث نمبر ۱:

عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تسافر المرأة ثلاثا الا معها ذو محرم (مسلم ج ۱ ص ۴۲۲، باب سفر المرأة مع محرم الى حج وغيره)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت نہ سفر کرے تین دن کا مگر اس کے ساتھ اس کا محرم ہو۔

حدیث نمبر ۲:

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الآخر تسافر مسیرة ثلاث لیل الا ومعها ذو محرم۔ (مسلم ج ۱ ص ۴۳۳) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حلال نہیں ہے کسی عورت کے لیے جو اللہ پر آدر آرت کے دن پر ایمان رکھتی ہے کہ وہ تین راتوں کی مسافت کا (اکیلے) سفر کرے۔ مگر اس کے ساتھ اس کا محرم ہو۔ (یعنی محرم کے ساتھ سفر کرے تہا سفر نہ کرے)

حدیث نمبر ۳:

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الآخر ان تسافر سفراً یكون ثلاثة ایام فصاعد الا ومعها ابوها او ابنها او زوجها او اخوها او ذو محرم منها۔

(مسلم ج ۱ ص ۴۲۴، ترمذی ج ۱ ص ۱۸۸ باب ما جاء فی کراهیة ان تسافر المرأة وحدها)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور روز آرت پر یقین رکھتی ہو اس کے لیے اس کے باپ بیٹے، بھائی، خاوند یا کسی اور محرم کے بغیر تین دن کا سفر جائز نہیں ہے۔

(۴۳)..... احرام کی حالت میں مرنے والے کا سر ڈھانپنا

حدیث:

عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَفَّنَ ابْنَهُ وَابْنَهُ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَقَدْ مَاتَ مُخْرِمًا بِالْجُحْفَةِ وَخَمَرَ رَأْسَهُ

(موطا امام محمد، باب تکفین المحرم، ص ۴۳۷)

حضرت نافع سے مروی ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے بیٹے واقعہ بن عبداللہ کو لکھ دیا جو کہ حالت احرام میں جحفہ مقام میں فوت ہو گئے تھے اور آپ رضی اللہ عنہ نے ان کا مردہ ہانا۔

(۴۴)..... قارن دو طواف کرے اور دوسری کرے

حدیث نمبر ۱:

ابی نصر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں میں نے حج کا احرام باندھا پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ملا تو میں نے آپ سے دریافت کیا کہ میں نے حج کا احرام باندھا ہے تو کیا میں اس پر عمرہ کا احرام اضافہ کر سکتا ہوں؟ فرمایا نہیں ہاں اگر تم نے عمرہ کا احرام باندھا ہوتا تو اس پر حج کا احرام اضافہ کر سکتے تھے۔ ابی نصر بیان کرتے ہیں کہ پھر میں نے آپ سے پوچھا کہ پھر جب میرا حج و عمرہ دونوں کا ارادہ ہو تو مجھے کیا کرنا چاہیے۔ فرمایا اول غسل کر لو پھر دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھو اور ہر ایک کے لیے ایک ایک طواف کرو۔ (طحاوی، باب طواف القارن، ج ۱ ص ۴۷۲)

حدیث نمبر ۲:

عن زیاد بن مالک عن علی و عبد اللہ قالوا القارن یطوف طوافین ویسعی سعیین۔ (طحاوی ج ۱ ص ۴۷۲)

زیاد بن مالک حضرت علی اور عبداللہ سے روایت کرتے ہیں کہ دونوں نے فرمایا کہ قارن دو طواف کرے اور دوسری کرے۔

(۴۵)..... ذمی کا فراق مسجد میں داخلہ

حدیث نمبر ۱:

حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ثقیف کا وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مسجد میں ٹھہرایا تاکہ ان کے دل نرم ہوں، انہوں نے یہ شرط رکھی کہ وہ جہاد میں شریک نہیں ہوں گے، نہ کواۓ نہیں دیں گے اور نماز نہیں پڑھیں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جہاد میں نہ شریک ہوں اور کواۓ نہ دینے کی تمہیں رخصت ہے۔ لیکن اس دین میں کوئی خیر نہیں جس میں نماز نہ ہو۔ (سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۷۲)

حدیث نمبر ۲:

حسن بصری سے روایت ہے کہ ثقیف کا وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے پچھلے حصہ میں ان کے لیے خیمہ گلوادیا تاکہ وہ مسلمانوں کی نماز اور ان کے رکوع اور سجود کو ملاحظہ کریں۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ آپ انہیں مسجد میں ٹھہرا رہے ہیں، حالانکہ یہ مشرکین ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بنو آدم نجس ہوتے ہیں زمین نجس نہیں ہوتی۔ (مراہیل ابی داؤد ص ۶، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۷۷)

حدیث نمبر ۳:

ابو البرہہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ ایاماً المشرکون نجس فلا یقرؤوا المسجد الحرامہ کی تفسیر میں فرماتے تھے کہ غلام یا ذمی مسجد حرام میں جاسکتا ہے۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۶ ص ۵۳)

حدیث نمبر ۴:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سال کے بعد ہماری اس مسجد میں کوئی مشرک داخل نہ ہو۔ البتہ جن مشرکوں سے معاہدہ ہے یا ان کے خدام۔ وہ داخل ہو سکتے ہیں۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۳۹۲)

(۴۶)..... رمی طلوع فجر کے بعد کرے

روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم بنی عبدالمطلب کے بچوں کو فچروں پر سوار کر کے آگے روانہ کر دیا۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہماری رانوں کو ہاتھ لگاتے اور فرماتے تھے۔ بچو سورج نکلنے سے پہلے جمرہ کو نکل نہ مارو۔

(ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ (مشکوۃ باب: الدفع من عرفۃ فصل ثانی)

تشریح:

یعنی تم اگرچہ رات ہی میں منی پہنچ جاؤ گے مگر جمرہ کی رمی آفتاب نکلنے کے بعد کرنا، امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں پوچھنے کے بعد رمی جائز ہے مگر امام صاحب کے ہاں مستحب یہی ہے کہ آفتاب نکلنے کے بعد رمی کی جائے یہ حدیث امام صاحب کی دلیل ہے۔

(۴۷)..... بکری کو قلاہ ڈالنا سنت نہیں

اس مسئلہ میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے بعض فرماتے ہیں کہ بکری کو قلاہ ڈالنا سنت ہے۔ بعض فرماتے ہیں کہ سنت تو نہیں صرف جائز ہے۔ بعض فرماتے ہیں کہ بکری کو قلاہ ڈالنا تو ثابت ہے مگر وہ ہدی کی نہیں تھی۔ فقہائے کرام کے درمیان اختلاف کی وجہ اس مسئلہ میں قرآن وحدیث اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے جو چیز مردی ہے اس کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔ اس وجہ سے علما ء احناف میں بھی اختلاف پایا جاتا ہے۔ بعض فرماتے ہیں کہ سنت ہے اور بعض معتجب وجواز کے قائل ہیں۔ اس مقام پر صاحب ہدایہ نے صرف سنت ہونے کی نفی کی ہے۔ معتجب یا جواز کی نہیں۔ کیوں کہ جس حدیث میں بکری کو قلاہ ڈالنے کا ذکر ہے حنفیہ اس کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ اس روایت میں غنم کا ذکر اسود بن یزید رضی اللہ عنہما کا تفر وہے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے حج میں صرف بکریاں لے جانا ہی ثابت نہیں بلکہ اونٹ لے جانا بھی ثابت ہے۔ دوسرے علامہ انور شاہ صاحب یہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ یہ قلاہ دے بکریوں کے لیے تیار ہو رہے تھے تب بھی اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ تقلید سے مراد تقلید نعلین ہے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ نعلین کے بغیر محض اون کے قلاہ ڈالنا بھی پیش نظر تھا اور عندا تحفیہ میں اس کوئی حرج نہیں۔

(بحوالہ درس ترمذی جلد ۳ ص ۱۷۵-۱۷۶)

نوٹ:

اس روایت کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کرنے والے متعدد حضرات تابعین ہیں۔ عروہ بن زبیر، عمرہ بنت عبدالرحمن، قاسم اوطا ب، مسروق اور اسود بن یزید ان تمام حضرات میں صرف اسود بن غنم کا ذکر کرتے ہیں اور کسی بھی روایت میں غنم کا ذکر نہیں ہے بلکہ کنت افضل قلائد ہدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا اس جیسے الفاظ مردی ہیں۔ تمام روایات کے لیے دیکھئے صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۲۵ باب استجاب بعث الہدی الی الحرم، جو لوگ اسود کا تفر نہیں مانتے وہ سنت کے قائل نہیں۔

علامہ شامی حنفی نے لکھا ہے کہ شکرانے کی قربانی مثلاً جمع میں بکری کو بار ڈالنا مستحب ہے۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۲۴)

علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں: ثانیاً احناف نے اس کے سنت ہونے کی نفی کی ہے جواز کی نفی نہیں کی۔ (عمدة القاری شرح صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۲)

بہر حال کچھ بھی ہو حنفی بکری کے قلاہ ڈالنے کے قائل ہیں اور حنفی مذہب حدیث کے مطابق ہے مخالف نہیں۔ (تفصیل کے لیے دیکھئے درس ترمذی جلد ۳ ص ۱۷۴ تا ۱۷۷)

(۴۸)..... محرم اگر زیتون کا تیل لگائے تو دم واجب ہوگا

حدیث:

ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو احرام کی حالت میں خوشبو استعمال نہ کرو۔ مہندی کو ہاتھ نہ لگا اس لیے کہ یہ بھی خوشبو ہے۔

(معجم کبیر طبرانی، معرفت السنن والآثار للبیہقی)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خوشبو کا استعمال حالت احرام میں ممنوع ہے۔ اس حدیث کے علاوہ اور بھی بہت سی احادیث میں آیا ہے کہ حالت احرام میں خوشبو لگانا منع ہے۔ علامہ کسان فی حنفی رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ جو چیزیں بدن پر لگائی جاتی ہیں وہ تین قسم کی ہیں۔

①..... ایک قسم وہ ہے جو محض خوشبو ہے اور وہ خوشبو لگانے کے لیے تیار کی جاتی ہے۔ مثلاً کستوری، کافور، عطر وغیرہ۔ ایسی چیزوں کا استعمال خواہ کسی طرح ہو، کفارہ واجب ہو جاتا ہے، حتیٰ کہ فقہاء رضی اللہ عنہم نے کہا ہے کہ اگر کسی (محرم) نے کسی خوشبو کو بطور دوا لکھ میں بھی لگایا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ (یہ اصل خوشبو کا حکم ہے)

②..... ان چیزوں کی ایک قسم وہ ہے کہ وہ فی نفسہ خوشبو نہیں، نہ اس پر خوشبو کا حکم ہوتا ہے اور نہ کسی طرح خوشبو بنتی ہے۔ (جب تک کہ خود اس میں خوشبو ملا کر اس کو تیار نہ کیا جائے) مثلاً چربی، پس ایسی چیز کو (محرم) خواہ کھائے یا لے یا پاؤں کے پھشوں میں ڈالے تو کفارہ واجب نہ ہوگا۔

⑤..... اور ان کی ایک قسم وہ ہے کہ فی نفسہ تو خوشبو نہیں لیکن وہ خوشبو کی بنیاد (یعنی مادہ) ہے وہ خوشبو کے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہے اور دوا کے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہے (بلکہ کھانے پینے میں بھی استعمال کی جاتی ہے) مثلاً روغن زیتون (یعنی زیتون کا تیل) تلوں کا تیل، ایسی چیزوں میں استعمال کا اعتبار ہے۔ پس اگر اسے بدن پر تیل استعمال کرنے کے طور پر استعمال کیا گیا تو وہ خوشبو کے حکم میں قرار دیا جائے گا اور اگر اسے خوراک میں پیپاؤں کے پھٹوں میں استعمال کیا گیا تو وہ خوشبو کے حکم میں نہیں قرار دیا جائے گا۔
(بدائع الصنائع کی ترتیب الشرائع ج ۲ ص ۱۹۰)

ہدایہ باب الجنايات میں ہے:

پھر اگر محرم نے زیتون کا تیل لگایا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں اس پر دم واجب ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ روغن زیتون خوشبو کی اصل ہے اور ایک طرح کی خوشبو سے خالی نہیں ہے اور یہ تیل جوں کو مار ڈالتا ہے۔ بالوں کو نرم کرتا ہے اور میل کیل و پراگندگی کو ختم کرتا ہے لہذا ان تمام سے مل کر جنابت کامل ہو جائے گی اور دم واجب کر دے گی اور اس کا مطعوم ہونا خوشبو ہونے کے منافی نہیں ہے جیسے زعفران۔

اور یہ اختلاف خالص زیتون اور خالص تلی کے تیل میں ہے، رہی وہ چیز جیسے روغن زیتون سے خوشبودار کیا گیا ہو جیسے بنفشہ اور جمبیلی وغیرہ تو اس کے استعمال سے بلا اتفاق دم واجب ہوگا۔ اس لیے کہ وہ خوشبو ہے۔ اور یہ حکم اس صورت میں ہے جب اسے خوشبو لگانے کے طور پر استعمال کیا ہو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۸)

ان عبارت سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ زیتون کا تیل خوشبو ہے اور خوشبو لگانا محرم کے لیے بہت سی احادیث میں منع ہے۔

حدیث:

حضرت عطاء فرماتے ہیں جب محرم کسی تیل پر ہاتھ رکھے جس میں خوشبو ہو تو اس پر کفارہ لازم ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۸)

مولانا صلاح الدین یوسف غیر مقلد کہتے ہیں:

(۵) یعنی ۱۰ ذوالحجہ کو حجرہ کبرئ (کونکریاں مارنے کے بعد حاجی کو غسل اول (یا صفر) حاصل ہو جاتا ہے۔ جس کے بعد وہ احرام کھول دیتا ہے اور بیوی سے مباشرت کے سوا دیگر وہ تمام کام اس کے لیے جائز ہو جاتے ہیں جو حالت احرام میں ممنوع ہوتے ہیں۔ میل پکیل دور کرنے کا مطلب یہی ہے کہ پھر وہ بالوں، ناخنوں وغیرہ کو صاف کر لے، تیل، خوشبو استعمال کر لے اور سہلے ہوئے کپڑے پہن لے وغیرہ۔ (سعودی قرآن ص ۹۲۰)

اس عبارت سے ثابت ہوا کہ حالت احرام میں تیل لگانا منع ہے۔

(۴۹)..... تیرہویں ذی الحجہ کے دن زوال سے پہلے رمی کرنے

میں کوئی حرج نہیں

حدیث:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا انْتَفَجَ النَّهَارُ مِنْ يَوْمِ النَّفَرِ فَقَدْ حَلَّ الرَّحْمَى وَالصَّلَاةُ. (بیہقی، درایۃ ص ۱۹۹)

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تیرہ ذوالحجہ کو جب سورج بلند ہو جائے تو جمرات کی رمی کرنا اور وہاں سے چلے جانا جائز ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ تیرہ ذوالحجہ کو رمی کا وقت طلوع شمس کے ساتھ ہی شروع ہو جاتا ہے۔

(بحوالہ اعلاء السنن مترجم جلد ۴ ص ۱۲۱، غایۃ السعایۃ جلد نمبر ۶ ص ۱۲۲)

(۵۰)..... طواف زیارت بارہ ذی الحجہ تک جائز ہے

قرآن مجید میں ہے:

فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْبَنَاتِ الْفَقِيرِ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُؤْفُوا نَذْرَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (الحج: ۲۸، ۲۹)

پس کھاؤ اس میں سے اور کھلاؤ مصیبت زدہ بھتاج کو پھر چاہیے کہ وہ دور کریں اپنے میل پکیل اور پورا کریں۔ اپنی نذرانوں کو اور طواف کریں اللہ کے پرانے گھر کا۔

ذی الحجہ کی دسویں، گیارہویں اور بارہویں تاریخیں قربانی کے ایام ہیں اور یہی ایام طواف زیارت کے بھی ہیں۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں قربانی پر طواف کا عطف کیا ہے اور معطوف اور معطوف علیہ کا وقت ایک ہوتا ہے لہذا جو قربانی کا وقت ہے وہی طواف زیارت کا بھی وقت ہوگا اور چونکہ ۱۰-۱۱-۱۲ کی تاریخوں میں قربانی کی جاسکتی ہے۔ اس لیے ان تاریخوں میں طواف زیارت بھی کیا جاسکتا ہے۔ ہدایہ میں ہے اور طواف زیارت کا اول وقت یوم النحر (یعنی دسویں ذی الحجہ بقرہ عید کا دن) کی طلوع فجر کے بعد ہے۔ کیوں کہ اس سے پہلے رات کا وقت وقف عرف کا وقت ہے اور طواف اس پر مرتب ہے اور ان ایام میں پہلا دن افضل ہے جیسا کہ قربانی میں ہے اور حدیث میں ہے کہ ان ایام میں پہلا دن افضل ہے۔ فقہ حنفی میں سنت تو یہی ہے کہ ذی الحجہ کو طواف زیارت کرے۔ اگر کسی مجبور کی وجہ سے نہ کر سکے تو ایسا شخص بارہ (۱۲) ذی الحجہ تک کر سکتا ہے۔

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اور بعضوں نے رخصت دی ہے تاخیری اگرچہ آخر ایام مئی تک تاخیر کرے۔

(ترمذی ابواب الحج باب ماجاء فی طواف التزیارۃ باللیل)

اس عبارت سے فقہ حنفی کے مسئلہ کی تائید ہوتی ہے اور ایام مئی عام حالات میں ۱۲ ذی الحجہ کو ختم ہو جاتے ہیں اکثر حجاج آج کل بھی ۱۲ تاریخ کو حج ختم کر کے گھر آ جاتے ہیں۔

(۵۱)..... عرفات کے دن خطبہ حج سے پہلے اذان دینا

ہدایہ میں ہے:

اور ظاہر مذہب (یعنی ظاہر الروایۃ) میں ہے کہ جب امام منبر پر چڑھ کر بیٹھ جائے تو مؤذن اذان دیں جیسا کہ جمعہ میں ہوتا ہے اور امام ابویوسف رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ امام کے نکلنے سے پہلے مؤذن اذان دے اور انہی سے مروی ہے کہ خطبہ کے بعد اذان دے اور صحیح وہی ہے جو ہم نے بیان کیا ہے۔ یعنی (ظاہر الروایت والا مسئلہ) اس لیے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب خیمہ سے نکل کر اپنی اذان پڑھیں ان سے پہلے گئے تھے تو مؤذنوں نے آپ صلی

اللہ علیہ وسلم کے سامنے اذان دی تھی اور خطبہ سے فراغت کے بعد مؤذن اقامت کہے کیوں کہ یہ نماز شروع کرنے کا وقت ہے لہذا یہ جمعہ کے مشابہ ہوگا۔

(ہدایہ مترجم ص ۲۹۲، جلد ۳)

مولانا ڈاکٹر محمد حبیب اللہ مختار لکھتے ہیں:

زوال شمس کے بعد مؤذن منبر کے سامنے ان دونوں نمازوں کے لیے ایک اذان دے گا اذان کے بعد امام کھڑے ہو کر جمعہ کی طرح خطبہ دے گا پہلے ظہر پڑھے گا پھر وہ عصر کو بلا اذان ظہر کے وقت میں اقامت (تکبیر) کے ساتھ پڑھے گا۔

(الحقار شرح کتاب الآثار مترجم ص ۲۴۲ حدیث نمبر ۳۴۳ کی شرح)

فقہ حنفی کا مسئلہ بالکل صاف ہے اور ہمارا اس مسئلہ پر عمل ہے وہ مولانا حبیب اللہ صاحب نے لکھ دیا ہے اور ہدایہ میں بھی رائج اسی کو لکھا گیا ہے۔

(۵۲)..... میقات کے اندر اور حد و حرم سے باہر رہنے والے جس

جگہ سے چاہیں احرام باندھ سکتے ہیں

ہدایہ میں ہے: جو شخص میقات کے اندر ہو تو اس کا میقات حل ہے یعنی وہ حل جو مواقیت اور حرم کے درمیان ہے۔ کیوں کہ اس کے لیے اپنے گھروں سے احرام باندھنا جائز ہے اور میقات کے اندر سے حرم تک ایک ہی جگہ ہے۔

مسئلہ کی وضاحت:

حج اور عمرہ کرنے والے اشخاص کی تین قسمیں ہیں:

① آفاقی، آفاقی وہ آدمی ہے جو میقات کی حدود سے باہر رہتا ہو۔ جیسے پاکستانی، مصری، شامی، عراقی، یعنی وغیرہ۔ آفاقی آدمی میقات سے پہلے پہلے احرام باندھے گا۔ بہتر تو یہ ہے کہ وہ اپنے گھر میں سے احرام باندھ لے۔

② حلی، حلی وہ آدمی ہے جو مقام حل میں رہتا ہے۔ حل کہتے ہیں حد و حرم سے باہر اور میقات کے اندر والی زمین کو، حل کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں وہ چیزیں حلال ہیں جو حرم کے

اندر حرام تھیں۔ صلی آدی جب حج یا عمرہ کرے گا تو اس کو اپنے گھر ہی سے احرام باندھنا جائز ہے۔ یا صل کے اندر جہاں سے وہ چاہے احرام باندھ سکتا ہے۔

صاحب ہدایہ نے جو یہ مسئلہ لکھا ہے وہ طلی کے لیے ہی لکھا ہے۔ اور فقہ حنفی کا یہ مسئلہ قرآن وحدیث کے مطابق ہے اگر کسی کو اعتراض ہو تو وہ قرآن وحدیث سے اس کے خلاف دلیل پیش کرے۔

⑤ حرمی: حرمی وہ شخص ہے جو زمین حرم میں رہنے والا ہو۔ خواہ مکہ مکرمہ میں رہتا ہو یا مکہ مکرمہ سے باہر حدود حرم میں رہتا ہو حرمی اگر حج کا احرام باندھے گا تو حدود حرم کے اندر ہی سے باندھ لے گا یعنی اپنے گھر سے۔ اور اگر عمرہ کا احرام باندھے گا تو اسے حدود حرم سے باہر جانا ہوگا۔ تعیم یعنی مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا یا جحرانہ کیوں کہ حدیث میں آتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بھائی عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تھا کہ اپنی بہن کو حرم سے باہر لے جاؤ۔ (بخاری ج ۱ ص ۴۱۲)

(۵۳).....حالات احرام میں نکاح کرنا جائز ہے

حدیث نمبر ۱:

عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ وَهُوَ مُحْرِمٌ.

(طحاوی، باب نکاح المہر، ج ۱ ص ۳۶۳۔ نسائی ج ۲ ص ۳۶)

حضرت عطاء سے مروی ہے یہ روایت کرتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے حضرت میمونہ بنت حارث سے نکاح کیا اس حال میں کہ آپ ﷺ محرم (حالات احرام میں) تھے۔

حدیث نمبر ۲:

عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ. (طحاوی ج ۳ ص ۳۶۵)

حضرت ابو صالح سے مروی ہے یہ روایت کرتے ہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ نبی کریم ﷺ نے نکاح کیا اس حال میں آپ ﷺ حالات احرام میں تھے۔ حدیث نمبر ۳:

عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُمَا مُحْرِمَانِ (طحاوی ج ۱ ص ۳۶۵۔ نسائی ج ۲ ص ۳۶۳) الرخصة في النكاح للمحرم

حضرت مجاہد سے روایت ہے یہ روایت کرتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے حضرت میمونہ سے نکاح اس حال میں کیا کہ دونوں (حضور ﷺ اور حضرت میمونہ) حالات احرام میں تھے۔

(۵۴).....حالات احرام میں عورت زعفران، عصفر، ورس کے

ساتھ رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے

حدیث نمبر ۱:

عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلْبَسُوا ثَوْبًا مَسَّهُ وَرْسٌ أَوْ زَعْفَرَانٌ يَغْنِي فِي الْأَحْرَامِ

(طحاوی، باب لبس الثوب الذي قد مسه ورس او زعفران في الاحرام، ج ۱ ص ۲۹۶)

حضرت سالم سے مروی ہے یہ بیان کرتے ہیں ابن عمر سے یہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم مت پہنوا یا کپڑا جس کو ورس یا زعفران سے رنگا ہو یعنی حالات احرام میں۔

حدیث نمبر ۲:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْبَسَ مَضْبُوعًا بِزَعْفَرَانٍ أَوْ وَرْسٍ

(نسائی، باب النهي عن المَضْبُوعَةِ بِالْوَرْسِ وَالزَّعْفَرَانِ فِي الْأَحْرَامِ، ج ۲ ص ۷۷)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ منع فرمایا ہے نبی کریم ﷺ نے کہ محرم پہنے یا کپڑا جو رنگا ہوا ہو ورس سے اور زعفران سے حالات احرام میں۔

عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْبَسُ الْمُخْرَمُ مِنَ الْيَتَابِ قَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا الْبُرْنُسَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا قُبَا مَسَةً وَرَسَ وَلَا زَعْفَرَانَ. (نسائی ج ۲ ص ۷)

حضرت سالم اپنے والد سے بیان کرتے ہیں فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے سوال کیا گیا کہ محرم کون سے کپڑے پہنتے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ محرم نہ پہنتے قمیص اور نہ ٹوپی اور نہ شلوار اور نہ عمامہ اور نہ کوئی ایسا کپڑا کہ چھوا ہوا اس کو دوسرے نے یا عفران نے۔

(۵۵)..... ضج (بجو) کا گوشت کھانا حرام ہے

عن عاصم بن ضمره عن علي بن ابي طالب قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخلب من الطير (طحاوی ج ۲ ص ۲۸۲)

حضرت عاصم بن ضمرہ سے مروی ہے یہ روایت کرتے ہیں حضرت علی بن ابی طالب سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا ہے ہر ناخن والے درندے سے اور ہر چونچ والے پرندے سے۔ (طحاوی ج ۲ ص ۲۸۲)

عن مجاهد عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل كل ذي ناب من السباع

حضرت مجاہد سے مروی ہے یہ بیان کرتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا ہے ہر ناخن والے درندے کے کھانے سے۔

اور ضج (بجو) کا شمار ناخن والے درندوں میں ہوتا ہے لہذا یہ کھانا منع ہے۔

(۵۶)..... آفاقی کے لیے بغیر احرام کے مکہ میں داخلہ منع ہے

چاہے حج اور عمرہ کا ارادہ نہ ہو پھر بھی احرام ضروری ہے

مسئلہ کی وضاحت:

آفاقی جب مکہ میں داخل ہونے کے ارادے سے میقات پر پہنچے تو ہمارے یہاں اس پر

احرام باندھنا واجب ہے خواہ وہ حج یا عمرہ کا ارادہ کرے یا نہ کرے اس لیے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ کوئی بھی شخص احرام کے بغیر میقات سے تجاوز نہ کرے۔

(بیہقی، سنن الکبریٰ فی کتاب الحج باب من مر بالمیقات یرید حجاً او عمرۃ رقم: ۸۹۸۴)

اور اس لیے بھی کہ احرام کا وجوب اس بقعہ شریفہ کی تعظیم کے لیے ہے لہذا اس میں حج اور عمرہ کرنے والے اور ان کے علاوہ سب برابر ہوں گے۔ (احسن الہدایہ)

حدیث نمبر ۴:

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد فرمایا:

لَا تَجَاوِزُوا الْمَوَاقِيتَ بِأَحْرَامٍ
کہ ان مواقیط سے بغیر احرام کے نہ گزرو (ابن ابی شیبہ)

حدیث نمبر ۵:

ابو اشعثؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ جو بغیر احرام کے میقات سے گزرتا، ابن عباس رضی اللہ عنہما سے واپس کر دیتے۔ (نصب الرایہ ج ۳ ص ۱۷۳)

فقہ حنفی کا یہ مسئلہ ان احادیث کے مطابق ہے۔

(۵۷)..... حج اور عمرہ سے رک جانے والا راستے میں ہدی ذبح نہ

کرے حرم روانہ کر دے

مسئلہ کی وضاحت:

احصار حصہ سے بنا بمعنی روکنا و باز رکھنا رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ اُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ جو اللہ کی راہ میں روک دینے گئے۔ (البقرہ: ۲۷۳)

شریعت میں احصار یہ ہے کہ انسان بعد احرام حج کرنے پر قادر نہ ہو، مسئلہ احصار میں تین قسم کا اختلاف ہے۔ ایک یہ ہے کہ ہمارے امام اعظم کے ہاں دشمن، مرض، خرچہ، ہلاک ہو جانے، راستہ میں عورت محرمہ کے محرم مرجانے سے احصار ہو جاتا ہے۔ دیگر اماموں کے ہاں احصار صرف دشمن کا فرسے ہوگا۔ اور کسی وجہ سے نہیں۔ دوسری یہ کہ ہمارے مذہب میں

احصار کی قربانی حرم شریف میں ہی بھیجی جائے گی کہ وہاں ذبح ہو دیگر ائمہ کے ہاں جہاں احصار ہو وہاں ہی ذبح کر دی جائے وہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قربانی حدیبیہ میں ہی کر دی تھی، ہم کہتے ہیں کہ وہ مجبوراً ہوا کہ وہاں سے حرم تک قربانی لے جانے والا کوئی نہ تھا تب ہی روک دیئے گئے تھے۔ ایسی مجبوری میں ہم بھی کہتے ہیں کہ حل میں قربانی کر دے یا حدیبیہ کا بعض حصہ حرم میں بھی داخل ہے۔ یہ قربانیاں داخل حرم والے حصہ میں ہوں گی۔ تیسرے یہ کہ ہمارے ہاں مختصر پر قضا واجب ہے امام شافعی کے ہاں نہیں مگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمرہ قضا ہماری تائید کرتا ہے۔

اس تنہید کے بعد ہدایہ شریف کا یہ مسئلہ آسانی سے سمجھ آ جاتا ہے مگر ہم یہاں اس مسئلہ کے بعض دلائل کا ذکر بھی کرتے ہیں۔

پہلی آیت:

قرآن مجید میں ہے:

وَمَنْ قَلَّ مِنْكُمْ مَتَعِمِدًا فَجِزْ آءَ فِجَزٍ مَا قَلَّ مِنَ النِّعَمِ يَسْكُنْ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ جِنْدَكُمْ هَذَا يَأْتِيهِ الْكُفَّةُ (المائدہ: ۹۵)

اور جو تم میں سے جان کر شکار کو قتل کرے تو اس کا بدلہ اس کے شل ہے جو قتل کیا جانور میں سے اس کا فیصلہ کرے دو انصاف و آدمی تم میں سے ہدی جو تکبیر تک پہنچنے والی ہو۔

اس آیت کی تفسیر میں مولانا صلاح الدین یوسف لکھتے ہیں:

(۴) یہ فدیہ، جانور یا اس کی قیمت تکبیر پہنچانی جائے گی اور کعبہ سے مراد حرم ہے۔ (فتح القدیر) یعنی ان کی تقسیم حرم کم کی حدود میں رہنے والے مساکین پر ہوگی۔

دوسری آیت:

فَإِنْ أَحْصَيْتُمْهُمَا فَمَا اسْتَمْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَخْلُقُوا رَوْحًا حَتَّى يَهْلِكَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ
پھر اگر تم روک دیئے جاؤ تو جو بکسر ہوا سے بھیج کر حلال ہو جاؤ اور نہ تم منڈ واؤ اپنے سر
یہاں تک کہ پہنچ جائے ہدی (جانور) اپنے حلال ہونے کی جگہ پر۔ (البقرہ: ۱۹۰)

اس آیت میں اس طرف اشارہ ہے کیوں کہ ہدی اس جانور کا نام ہے جو حرم میں ہدیہ بھیجا جائے۔

تیسری آیت:

لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ”تمہارے ان چوپایوں میں منافع ہیں ایک مقررہ وقت تک پھر ان کے حلال (ذبح) ہونے کی جگہ قدیم گھر بیت اللہ کی طرف ہے۔“ (الحج: ۳۳)

اس آیت میں بھی ہدی کا محل بیت اللہ بتلایا ہے اور ظاہر ہے کہ اس سے مراد بعینہ بیت اللہ شریف نہیں ہو سکتا کیوں کہ بیت اللہ میں خون نہیں بہایا جاتا معلوم ہوا کہ اس سے مراد حرم محترم ہے۔

ان آیات سے معلوم ہوا کہ ہدی ذبح کرنے کی جگہ حد و حرم ہے۔

حدیث:

میمون بن مہریان سے روایت ہے کہ میں عمرہ کرنے کو نکلا جس سال شام والوں نے محاصرہ کیا تھا۔ عبداللہ بن الزبیر کا کہ میں اور میرے ساتھ کئی لوگوں نے میری قوم میں سے ہدی بھیجی تھی جب ہم کے قریب پہنچے تو اہل شام نے منع کیا۔ ہم کو حرم میں جانے سے میں نے اس جگہ اپنی ہدی خرقی اور احرام کھول ڈالا اور لوٹ آیا۔ جب دوسرا سال ہوا تو پھر میں نکلا اپنا عمرہ قضا کرنے کے واسطے تو ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آیا اور ان سے پوچھا انہوں نے کہا ہدی بھی بدل ڈال یعنی دوسری ہدی لا۔ کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو حکم کیا تھا کہ بدل دو عمرہ قضا میں اس ہدی کا جو انہوں نے خرقی تھی حدیبیہ میں۔

اس کی شرح میں علامہ وحید الزماں صاحب لکھتے ہیں:

ف: ۱۔ کیوں کہ وہ ہدی حرم میں ذبح نہیں ہوئی تھی بلکہ باہر حرم کے ذبح ہوئی تھی یہ حدیث بظاہر موید ہے مذہب حنفیہ کو کہ احصار کی حالت میں ہدی ذبح کرنے کے لیے حرم میں بھیجی جائے اور شافعی کے نزدیک جہاں روکا جائے وہیں ذبح کرے۔

(سنن ابوداؤد و ترمذی جلد دوم ص ۶۲ باب الاحصار)

حدیث:

عبدالرحمن بن یزید نے فرمایا ہمارے ساتھ ایک آدمی نے عمرہ کا احرام باندھا میں اس کو

بچھونے کاٹ لیا پس کچھ سوار ظاہر ہوئے ان میں عبداللہ بن مسعود تھے ان سے لوگوں نے پوچھا تو انہوں نے فرمایا ہدی کبھی جو اور تمہارے اور ان کے درمیان ایک دن متعین کرلو۔ پس جب وہ دن گزر جائے تو حلال ہو جائنا۔ (سنن الکبریٰ بیہقی ج ۵ ص ۳۶۱)

اس اثر سے معلوم ہوا کہ مکہ جانے والے کو ہدی دے دے اور کسی خاص دن کا وعدہ لے لے اور اس دن حلال ہو جائے۔

ان تمام دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ فقہ حنفی کا مسئلہ قرآن وحدیث کے عین مطابق ہے۔

(۵۸)..... حج اور عمرہ سے رک جانے والے کے لیے حلق کرنا

مباح ہے

مسئلہ کی وضاحت:

حضرات طرغین (امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ) کی دلیل یہ ہے کہ حلق یا قصر حج کی ایک قربت اور عبادت ہے۔ لیکن یہ اسی صورت میں عبادت متحقق ہوتی ہے جب افعال حج پر مرتب ہوتی ہے اور ترتیب کے ساتھ ادا کی جاتی ہے اور محصر چوں کہ افعال حج ادا ہی نہیں کرتا اس لیے اس کے حق میں حلق یا قصر عبادت نہیں ہوگا اور نہ ہی اسے بجالانا اس پر ضروری (یعنی واجب) ہوگا۔

رہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کا حدیبیہ کے سال حلق کرنا تو وہ اس وجہ سے تھا کہ مشرکین اور مسلمانوں کے درمیان جو صلح ہوئی ہے وہ مکہ ہو جائے اور مشرکین مسلمانوں کی واپسی کے ارادے کو پکا اور مستحکم سمجھ کر اپنے آپ کو مومنین سے مامون سمجھیں اور کسی بھی طرح کی سازش وغیرہ میں نہ ملوث ہوں۔ لہذا اس واقعہ کو دلیل بنا کر محصر کے حلال ہونے کے لیے وجوب حلق کا دعویٰ کرنا درست نہیں ہے۔

(احسن الہدایہ جلد ۳ ص ۵۲۵)

دوسرے کافی (حاکم شہید) وغیرہ میں ہے کہ طرفین کے نزدیک حلق نہ کرنا اس صورت میں ہے جب مقام احصار خارج حرم ہو۔ اگر حد و حرم میں محصر ہو تو حلق کرانے کیوں کہ ان

کے یہاں حلق موت بالمحرم ہے۔

(غایۃ السعایۃ فی حل ما فی الہدایہ جلد نمبر ۶ ص ۳۶۰)

(۵۹)..... حرم سے باہر اگر جرم کر لے پھر حرم میں آجائے تو حد نہیں ہے

حنفی مسلک کے دلائل:

قرآن مجید میں ہے:

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا

بلاشبہ پہلا گھر جو مقرر کیا گیا لوگوں کے لیے البتہ وہ ہے جو مکہ میں ہے بڑی برکت والا اور ہدایت ہے جہانوں کے لیے اس کی نشانیاں ہیں واضح مقام ابراہیم (وغیرہ) اور جو کوئی داخل ہوا اس میں وہ ہو گیا امن والا۔ (آل عمران: ۹۶-۹۷)

اس آیت کے تحت مولانا صلاح الدین یوسف لکھتے ہیں:

اس میں قتال، خون ریزی، شکار حج کی درخت تک کا کاٹنا منوع ہے۔ (صحیحین)

(مسعودی تفسیر ص ۱۶۲)

مولانا محمد علی صدیقی کا ندھلوی لکھتے ہیں:

حرم پاک کی یہ حرمت قانونی ہے کیوں کہ علماء نے اسے صرف خبر کے درجہ میں نہیں بلکہ حکم کے درجہ میں رکھ کر یہ قانون نکالا ہے کہ خوئی اور قاتل بھی اگر خانہ کعبہ کے اندر چناہ گزین ہو جائے تو اسے وہاں قتل نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن حالات ایسے پیدا کیے جائیں گے کہ وہ حرم کے علاقہ سے نکلے۔ ہاں اگر کوئی شخص حرم میں ہی ارکاب جرم کرے تو پھر اسے حرم ہی میں سزا دی جاسکتی ہے۔ یہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، ان کے صاحبزادے زفر، حسن بن زیاد کی رائے ہے اور یہی صحابہ میں عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر اور عبید اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم اور تابعین میں سعید بن جبیر، عطاء، طاؤس اور امام شعبی رحمۃ اللہ علیہ کا موقف ہے۔

(تفسیر معالم القرآن پارہ چہارم ص ۹۰)

روایت ہے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ عدوی سے انہوں نے عمرو بن سعید سے فرمایا جب کہ وہ مکہ معظمہ پر لشکر بھیج رہا تھا کہ اے امیر مجھے اجازت دے کہ میں تجھے وہ فرمان پاک سناؤں جسے کل فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر فرمایا۔ جسے میرے کانوں نے سنا اور میرے دل نے محفوظ کیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو میرے آنکھوں نے کلام کرتے وقت دیکھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی حمد و ثنا کی پھر فرمایا کہ مکہ کو اللہ نے حرم بنایا ہے۔ کسی انسان نے نہ بنایا تو کسی بھی اس شخص کو جو اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو یہ جائز نہیں کہ وہاں خون بہائے اور نہ وہاں کاد رخت کاٹے اگر کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جہاد سے اجازت سمجھے تو اسے کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اس کی اجازت دے دی تھی اور تم کو نہ دی (حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا) رب نے مجھے دن کی ایک گھڑی (علماء فرماتے ہیں کہ صبح سے عصر تک) اجازت دی تھی اب آج اس کی حرمت کل کی طرح لوٹ آئی۔ حاضرین غائبین کو پہنچادیں۔ الحدیث اس۔ (مشکوٰۃ دم مکہ باب ثالث)

حدیث نمبر ۲:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑا سرکش وہ شخص ہے کہ جس نے کسی کو خانہ کعبہ میں قتل کیا یا اپنے قاتل کے سوا کسی دوسرے کو قتل کیا یا جاہلیت کے قتل کے بدلے میں کسی کو قتل کیا۔

(مسند احمد، نسل الاوطار مترجم جلد نمبر ۳ ص ۳۵)

حدیث نمبر ۳:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ اگر وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قاتل کو خانہ کعبہ میں پکڑ لیتے تو وہ اسے قتل نہ کرتے۔ (نیل الاوطار ج ۳ ص ۳۵)

حدیث نمبر ۴:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس بارے میں یہ تصریح کی ہے۔ رسی مجرم پر شرعی حد نافذ کرنے کا فیصلہ ہو جائے اور وہ اس حد سے بچنے کے لیے خانہ کعبہ میں پناہ لے تو اس کے باوجود اس پر حد قائم کی جائے گی لیکن یہ حد اس وقت قائم کی جائے گی جب حد و حرم سے باہر

آجائے گا۔ (مسند احمد، بحوالہ نسل الاوطار)

امام شوکانی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

جہاں تک ایسے مجرموں کا تعلق ہے کہ جنہوں نے خانہ کعبہ سے باہر جرائم کا ارتکاب کیا اور شرعی حد سے بچنے کے لیے خانہ کعبہ میں پناہ لی تو اس کے متعلق جمہور علماء کا یہی مسلک ہے کہ ایسے مجرموں پر شرعی حدود کا نفاذ اس وقت کیا جائے کہ جب وہ خانہ کعبہ سے باہر نکلیں۔ (نیل الاوطار اردو جلد نمبر ۳ ص ۳۶)

قرآن و حدیث کے ان دلائل سے واضح ہوا کہ فقہ حنفی کا یہ مسئلہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔

(۶۰)..... لفظ ہبہ اور تملیک سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے

حدیث نمبر ۱:

ہشام بن عروہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ امام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ایسی عورتوں کو عار دلایا کرتی تھیں جنہوں نے اپنے آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے (غیر مہر) ہبہ کر رکھا تھا۔ اور فرمائیں کیا عورت کو اس بات سے شرم نہیں آتی کہ وہ اپنے آپ کو بغیر مہر کے (خانہ کعبہ کے لیے) پیش کر دیتی ہے تو اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت تَرْجُوْنَ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ الْآیۃ (الاحزاب: ۵۱) نازل فرمائی۔ (یعنی ان میں سے آپ جس کو چاہیں اور جب تک چاہیں اپنے سے دور رکھیں اور جس کو چاہیں اور جب تک چاہیں اپنے نزدیک رکھیں اور جن کو دور کر رکھا تھا ان میں سے پھر کسی کو طلب کریں تب بھی آپ پر کوئی گناہ نہیں) اس میں زیادہ تو یہ ہے کہ ان کی آنکھیں شعلہ زبیں کی اور وہ غم زدہ نہیں ہوں گی اور جو کچھ بھی آپ ان کو دے دیں گے اس پر سب راضی ہو جائیں گی۔ (مسند احمد) اس کی سند شرط شیخین پر ہے۔ (جوہر النبی)

فائدہ: یعنی یہ آیت ان عورتوں کی حمایت میں اتری جنہوں نے اپنے آپ کو ہبہ کر دیا تھا۔ لہذا اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہبہ کرنے سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔

ہشام اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ مجھے یہ مسئلہ سنایا جاتا (کہ بعض عورتوں نے اپنے آپ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بہہ کر دیا ہے) تو میں کہا کرتی تھی مجھے اس بات سے شرم آتی ہے کہ کوئی عورت اپنے آپ کو بغیر مہر کے کسی مرد کے لیے بہہ کر دے۔ (بخاری)

فائدہ:

حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے معلوم ہوتا ہے کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے محض ترک مہر پر انکار کیا تھا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے یہ بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح بغیر مہر کے بھی منعقد ہو جاتا ہے۔ اس لیے امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کسی کو یہ اعتراض کرنے کا حق نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار سے زائد نکاح کیے اور مہر کے بغیر بھی نکاح کیا۔ کیوں کہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہیں۔ اسی طرح حنفیہ رضی اللہ عنہا کو آزاد کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا اور حق کو مہر بنایا یہ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔ الغرض آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت بغیر مہر کے نکاح درست ہوتا ہے لیکن لفظ بہہ سے نکاح کا انعقاد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت نہیں۔ اس لیے کوئی آدمی لفظ بہہ سے نکاح کرے تو نکاح منعقد ہو جائے گا (جیسا کہ فقہ حنفی کی مشہور کتاب ہدایہ کتاب النکاح میں ہے) لیکن مہر بھی لازم ہوگا۔

حدیث نمبر ۳:

ابولقالبہ سے مروی ہے کہ ابن مسیب اور دوسرے اہل علم فرمایا کرتے تھے کہ کسی عورت کے لیے حلال نہیں کہ وہ اپنے آپ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی اور کے لیے بہہ کر دے ہاں اگر وہ ایک کوڑے کی مقدار مہر پر بھی نکاح کرے تو حلال ہے۔

(مصنف عبد الرزاق)

حدیث نمبر ۴:

طاؤس فرماتے ہیں کہ کسی آدمی کے لیے یہ حلال نہیں کہ وہ اپنی بیٹی کو بغیر مہر کے بہہ کر

دے البتہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بہہ کرنا جائز ہے۔

حدیث نمبر ۵:

عابد فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان

وَأَمْرًا مُّؤَمِّنَةً إِنَّ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ (الاحزاب: ۵۰)

(یعنی مسلمان عورت اپنے آپ کو بغیر عوض کے پیغمبر کو دے) میں مراد بغیر مہر کے

بہہ کرنا ہے۔

حدیث نمبر ۶:

عطاء سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی عورت اپنے آپ کو کسی مرد کے لیے بہہ کر دے تو اس کا کیا حکم ہے۔ آپ نے فرمایا کہ یہ مہر کے ساتھ ہی درست ہوگا۔ اور عطاء ہی فرماتے ہیں کہ بغیر مہر کے بہہ کرنا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خاص تھا۔

حدیث نمبر ۷:

حکم اور حماد سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیٹی کسی شخص کو بغیر عوض کے دے دے تو اس کا کیا حکم ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ یہ مہر کے ساتھ ہی جائز ہے۔

نوٹ:

اوپر کی پانچ روایات کو ابن ابی شیبہ نے بھی مصنف میں روایت کیا ہے۔

حدیث نمبر ۸:

سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک عورت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگی یا رسول اللہ! میں اپنے آپ کو آپ کے لیے بہہ کرنے آئی ہوں۔ لیکن جب عورت نے دیکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس مسئلہ میں کوئی فیصلہ نہیں فرما رہے تو بیٹھ گئی۔ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر آپ کو اس کی حاجت نہیں تو میرا اس سے نکاح کر دیجیے (طویل حدیث ذکر کرنے کے بعد راوی کہتے ہیں کہ) تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جائیں نے تجھے اس کا مالک بنایا اس قرآن کے عوض جو تیرے پاس ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لفظ ہبہ اور لفظ تملیک سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے لیکن مہر لازم ہوگا۔ (ماخوذ اعلیٰ السنن مترجم جلد ۳ ص ۳۳۳-۳۳۶)

(۶۱)..... نکاح کے گواہوں میں عدالت شرط نہیں

فقہ حنفی میں عام قانون تو عادل ہی کی گواہی قبول کرنے کا ہے کیونکہ قرآن مجید کی اس آیت میں ہے: **وَأَشْهِدُوا ذُوَى عَدْلِ مِّنكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ (الطلاق: ۲)** اور تم گواہ بنا دو صاحب عدل آدمی اپنوں میں سے اور قائم کرو گواہی اللہ کے لیے یہ حکم ہے وہ کہ نصیحت کی جاتی ہے اس کی۔ اور حدیث شریف میں ہے:

عمر بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیانت کرنے والے مرد خیانت کرنے والی عورت اور اپنے بھائی سے بغض و کینہ رکھنے والے کی گواہی کو رد کیا اور گھر کے خادم کی گواہی گھر والے کے لیے اور اس کے علاوہ کی گواہی جائز قرار دی۔ (سنن ابوداؤد، کتاب القضاء باب من ترد شہادتہ)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عادل کی گواہی قبول کرنی چاہیے۔ خائف اور فاسق کی گواہی قبول نہیں کرنی چاہیے۔ لیکن نکاح کا معاملہ تھوڑا آسان ہے کہ اکثر و بیشتر گواہ بنتا ہے۔ لیکن قاضی کے سامنے شادی کی گواہی دینے کی ضرورت نہیں پڑھتی۔ اس لیے اگر کسی نکاح میں فاسق بھی گواہ بن جائے تو نکاح درست ہو جائے گا۔

تاج بن یوسف فاسق تھا پھر بھی حاکم بنا اور دوسروں کو قاضی بھی بنایا تو یہ جائز ہو گیا اس لیے فاسق کی گواہی جائز ہو جائے گی۔

فاسق کا مطلب یہ ہے کہ نماز چھوڑنے یا زکوٰۃ ادا نہ کرنے کی وجہ سے فاسق۔ عادت گواہی قبول ہے۔ لیکن اگر جھوٹ بولنے کی وجہ سے فاسق ہوا تو اس کی گواہی قابل قبول نہیں۔ کیوں کہ جھوٹ کی وجہ سے اس بات کا کوئی اعتبار نہیں ہے کیوں کہ قرآن مجید کی اس آیت میں جھوٹ بولنے سے منع فرمایا گیا ہے: **فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ**

السُّوْرِ (الحج: ۳۰) لہذا تم بچو جن باتوں کی ناپاکی سے اور تم بچو جھوٹی بات سے۔ اس آیت میں جھوٹی گواہی کو شرک کے برابر قرار دیا ہے۔

حدیث پاک میں ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کبیرہ گناہوں کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کے ساتھ شرک کرنا، ماں باپ کی نافرمانی کرنا، ناقص قتل کرنا اور جھوٹی گواہی دینا۔ (بخاری کتاب الشهادات، باب ما قيل في شهادة الزور)

اس حدیث میں بھی جھوٹی گواہی سے منع فرمایا گیا ہے۔

قرآن وحدیث کی روشنی میں ہم نے فقہ حنفی کے مسئلہ کی کچھ وضاحت کر دی ہے۔ فقہ حنفی کا مسئلہ بالکل درست ہے اور آج کل اسی پر عمل ہو رہا ہے اگر نکاح کے گواہ میں عدالت کو شرط قرار دے دیا جائے کہ اس کے بغیر نکاح منعقد نہیں ہوتا تو بہت مشکلات پیش آئیں گی۔ ہم کہتے ہیں کہ گواہ عادل ہی ہونے چاہئیں۔ ہم صرف اس کو شرط قرار نہیں دیتے۔ اور لفظ فاسق کی بھی وضاحت کر دی بعض لوگ لفظ فاسق سے دھوکہ دیتے ہیں۔

(۶۲)..... دسویں ذی الحجہ کو خطبہ دینا ضروری نہیں

یہاں پر اصل مسئلہ یہ ہے کہ ایام حج میں کل خطبے جو مسنون ہیں وہ کتنے ہیں اور کس کس تاریخ میں ہیں۔ اور خطبہ دینے کا وقت کون سا ہے۔ ان تینوں مسئلوں میں فقہانے کرام کا اختلاف ہے کیوں کہ اس مسئلہ میں احادیث بہت مختلف ہیں۔ جس کی وجہ سے محدثین میں اختلاف واقع ہوا۔ قرآن وحدیث کی روشنی میں فقہانے احناف نے جو نظریہ قائم کیا ہے۔ وہ فقہ حنفی کی کتابوں میں دلائل کے ساتھ لکھا ہوا موجود ہے۔

غایۃ السعایۃ فی جل ما فی الہدایۃ ج ۹ ص ۸۲ میں ہے:

ایام حج میں کتنے خطبے ہیں؟ اس میں اختلاف ہے، احناف وموافک کے نزدیک تین خطبے ہیں، پہلا خطبہ ذی الحجہ کی ساتویں تاریخ کو تکہ میں دو پہر چڑھنے کی نماز کے بعد ہے۔ ابن المنذر کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے

ساتویں تاریخ میں خطبہ اور سورۃ برآۃ پڑھی۔ (رواہ ابن عمر) (سنن الکبریٰ بیہقی جلد ۵ ص ۱۱۱)
دوسرا خطبہ نویں تاریخ کو عرفات میں ہوتا ہے اس میں دو قوف عرفہ، قوف مزدلفہ، ان دونوں سے واپسی، رمی جمرہ عقبہ، ذبح، حلق اور طواف زیارت وغیرہ کی تعلیم ہوتی ہے۔ امام مسلم نے باب حجۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ الشَّمْسَ أَمَرَ بِالْقَصْوِ أَفْوَاجًا لَهَا فَاتَى بِطَنَ الْوَادِي فَخَطَبَ حَتَّى كَرِهَ سُرُوحٌ دَهْلٌ كَمَا يَهْرَأُ نَ (اپنی اونٹنی) قصوا کو تیار کرنے کا حکم دیا پھر آپ نے ظنن وادی میں آ کر لوگوں کو خطبہ دیا۔

تیسرا خطبہ گیارہویں تاریخ کو منیٰ میں ہوتا ہے۔ یہ تینوں خطبے ایک ایک روز کے فصل سے پڑے جاتے ہیں۔ اور سوائے خطبہ عرفات کے دونوں خطبہ دو پہر ڈھلے ظہر کی نماز کے بعد پڑھے جاتے ہیں صرف عرفات کے دن یہ زوال کے بعد ظہر کی نماز سے پہلے ہوتا ہے اور اس میں بین الخطبتین نشست بھی ہوتی ہے۔

بخلاف ساتویں اور گیارہویں تاریخ کے خطبے کے کہ یہ دونوں مفرد خطبے ہیں یعنی ان میں نشست نہیں ہے۔ شیخ الاسلام کی مسموط اور شرح طحاوی میں ایسا ہی ہے۔ پھر ان تینوں خطبوں کی ابتدا خطبہ عیدین کی طرح تکبیر کے ساتھ پھر تلبیہ پھر تحمید کے ساتھ واجب ہے اور دیگر تین خطبوں میں یعنی خطبہ جمعہ، خطبہ استقواء اور خطبہ نکاح میں تحمید سے ابتدا کرنا لازم ہے۔ (بخ، طحاوی، مشکوٰۃ) (ترجم و اضافہ کے ساتھ)

سنن ابوداؤد باب آتِ يَوْمٍ يُخْطَبُ یعنی میں سرابنت نبیہاں سے روایت ہے وہ ایک گھر والی تھی جاہلیت میں (جس میں بت رہا کرتے تھے) کہا خطبہ بنایا ہم کو آپ نے یوم الرؤس یعنی دوسرے دن قربانی کے۔ الحدیث

امام شوکانی رحمہ اللہ نے اس حدیث سے ایام تشریق میں منیٰ کے اندر خطبہ دینے پر استدلال فرمایا ہے۔ (دیکھئے نیل الاوطار اردو جلد نمبر ۳ ص ۸۵)

بعض روایات میں ان تین خطبوں کے علاوہ اور خطبوں کا ذکر بھی ملتا ہے۔ ہمارے ہاں ان کا جواب یہ ہے کہ کج کی مختلف روایات کو سامنے رکھتے ہوئے جو نتیجہ نکلتا ہے وہ یہی ہے

جو فقہاء احناف نے اخذ کیا ہے کہ حج کے تین خطبے مسنون ہیں۔ جن کا تعلق زیادہ ترجیح کے احکام سے ہے۔ باقی جو خطبات ہیں وہ اصل میں ان تین خطبوں کی طرح نہیں ہیں۔ جیسا کہ یوم النحر کا خطبہ یہ خطبہ بعضی وعظ و نصیحت ہے نہ کہ وہ خطبہ مسنونہ جو حج میں ہوتا ہے کہ وہ گیارہویں ذی الحجہ کو منیٰ میں دیا جاتا ہے اس میں یقیناً ارکان حج کی تعلیم ہوتی ہے۔ الحمد للہ فقہ حنفی کا یہ مسئلہ قرآن وحدیث کے مطابق ہے۔

(۶۳)..... کسی لوٹڈی نے اپنے آقا کی اجازت سے نکاح کیا پھر آقا نے اسے آزاد کر دیا تو اسے نکاح توڑ دینے کا اختیار ہے

عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ زَوْجُ بَرِيرَةَ حُرًّا فَخَتَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(ترمذی، باب ما جاء فی الامۃ تعفی ولہا زوج، ج ۱ ص ۱۸۶، حسن صحیح)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ بریرہ کے خاوند نے آزاد کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے اختیار دیا تھا (نکاح کے بارے میں)

(۶۴)..... مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز کے لیے فقط ایک

اذان اور ایک ہی اقامت کافی ہے

عن عبدالرحمن بن یزید قال خرجت مع عبد الله بن مسعود الى مكة فلما اتى جمعا صلي الصلوتين كل واحدة منهما باذان واقامة ولم يصل بينهما. (طحاوی ج ۱ ص ۴۳۲، باب الجمع بین الصلوتين بجمع کیف هو) عبدالرحمن بن یزید سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں انکا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ مکہ کی طرف تو دو نمازیں پڑھیں یہ دونوں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ ادا کی گئی اور ان دو نمازوں کے درمیان اور کوئی نماز نہیں پڑھی۔

صحیح مسلم میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز ایک اقامت کے ساتھ پڑھائی۔ (مسلم کتاب الحج)

(۶۵)..... جو آدمی حج کی قربانی نہ کر سکے تو وہ روزے رکھے۔ تین روزوں کے بعد بقیہ روزے بھی حج کے بعد مکے میں ہی رکھ سکتا ہے گھر آ کر رکھنے ضروری نہیں

قرآن مجید میں ہے:

فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتَ ذَلِكَ غُرَّةٌ كَامِلَةٌ
پھر جو شخص نہ پائے قربانی تو روزے رکھے تین تین دن کے حج کے دنوں میں اور سات جب تم لوٹ آؤ یہ دس ہیں پورے۔ (البقرہ: ۱۹۶)

مسئلہ کی وضاحت:

مسئلہ یہ ہے کہ اگر قارن حج سے فراغت کے بعد مکہ ہی میں ٹھہرا رہے اور فوراً اپنے وطن واپس نہ جائے اور مکہ میں رہ کر بقیہ سات روزے رکھے تو ہمارے یہاں یہ جائز ہے اور اس کے روزے ادا ہو جائیں گے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ وہ ایام تشریق گزر جانے کے بعد روزے رکھے کیوں کہ ایام تشریق میں روزے رکھنا ممنوع ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ قرآن کریم میں رَجَعْتُمْ فَرَجَعْتُمْ کے معنی میں ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تم حج سے فارغ ہو جاؤ تو سات روزے رکھو۔ خواہ فراغت کے بعد مکہ میں رہو یا مکے سے اپنے وطن واپس ہو جاؤ۔ کیوں کہ حج سے فارغ ہونا اپنے اہل کی طرف واپس لوٹنے کا سبب ہے لہذا فراغت حج کے بعد اگر اہل کی طرف واپس ہوئے بغیر کوئی شخص روزے رکھے گا تو بھی اس کا روزہ ادا ہو جائے گا کیوں کہ یہ ادا ہو جانے کے بعد تحقق ہوئی ہے اور وجوہ سب کے بعد پائی جانے والی ادائیگی معتبر ہوتی ہے لہذا یہ بھی معتبر ہوگی۔

(احسن الہدایہ جلد ۳ ص ۳۶۱)

(۶۶)..... اندھے پر حج واجب نہیں

ہدایہ میں ہے:

مسئلہ اور نایہ ناجائز کوئی ایسا شخص پائے جو اس کے سفر کی مشقت کو کفایت کرے اور نوحہ اور سواری بھی پائے تو اس پر حج واجب نہیں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک برخلاف صاحبین کے۔

فقہ حنفی میں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے جس میں ایسے اندھے پر حج کو واجب کیا گیا ہے جس میں شرائط حج پائی جائیں۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ایک دوسرا قول بھی مروی ہے جس کی روایت ان کے شاگرد امام حسن بن زیاد نے کی ہے۔

(دیکھئے فتاویٰ قاضی خان ج ۱ ص ۱۳۳، فتاویٰ تاتارخانیہ ج ۲ ص ۳۲۹-۳۳۰)

ہدایہ کی اس عبارت کی تشریح میں مولانا محمد حنیف لنگوہی لکھتے ہیں:

اگر نایہ آ آدمی کو کوئی ایسا شخص میسر ہو جو اس کو سفر میں سواری پر چڑھائے اتارے اور اس کا ہاتھ تھام کر افعال حج ادا کرائے اور وہ نایہ ناز اور حلقہ بھی پائے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مشہور قول میں اس پر حج واجب نہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ کا قول بھی یہی ہے۔ لیکن حاکم شہید (حنفی) نے المنتقى میں ذکر کیا ہے کہ اس پر حج لازم ہے۔ (غایۃ السعایۃ فتح القدیر ج ۲ ص ۲۲۶، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۲۲ میں تفصیل دیکھ لی جائے) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا جو قول صاحب ہدایہ نے نقل کیا ہے وہ بھی دلیل پر مبنی ہے مگر زیادہ بہتر بات وہی ہے جس پر عل اور فتویٰ ہے لہذا فقر حنفی کا یہ مسئلہ قرآن و حدیث کے مطابق ہے۔

(۶۷)..... عمرہ کرنا مستحب ہے

عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ سَيْلًا عَنْ الْعُمَرَةَ أَوَّاجِبَةً هِيَ قَالَتْ لَا وَأَنْ تَعْمُرُوا هُوَ أَفْضَلُ
(ترمذی، باب ماجاء فی العمرة اواجبة ہی ام لا، ج ۱ ص ۱۵۵)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کیا کیا عمر واجب ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں۔ البتہ تم عمرہ کرو یہ افضل ہے۔

(۶۸)..... مردے کے ذمہ اگر فرض حج رہتا ہو تو اس کے ورثا پر

قضا کرنا مستحب ہے

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ أُمَّي مَاتَتْ وَلَمْ تَحُجَّ أَفَأُحِجُّ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ حَتَّى تَحُجَّ عَنْهَا
(ترمذی باب ماجاء فی الحج عن الشيخ الكبير والمیت ج ۱ ص ۱۵۵)

حضرت عبداللہ بن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ اس نے کہا میری والدہ فوت ہو گئی اور اس نے حج نہیں کیا کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں اس کی طرف سے حج کرو۔

(۶۹)..... اسلام لانے کے بعد پہلی چار بیویاں رکھنا

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ شریعت میں صرف چار بیویوں کے ساتھ نکاح کی اجازت ہے چنانچہ پہلی چار بیویوں کے بعد چوتھی کے ساتھ نکاح منع نہیں ہوتا اس لیے اگر کوئی آدمی اس حالت میں اسلام قبول کرے کہ اس کے پاس چار سے زائد بیویاں ہوں تو اسے یہ اختیار نہیں کہ ان میں سے اپنی پسند کی چار کو رکھ کر باقی کو چھوڑ دے، بلکہ پہلی چار اس کے نکاح میں رہیں گی اور باقی کو چھوڑنا ہوگا۔ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے کہ پہلی چار عورتوں کا نکاح جائز ہے اور باقی کا باطل ہے۔ ابراہیم حنفی رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے۔ (موطا امام محمد مترجم ص ۴۲۹)

یہ مسلک جو ہم نے ذکر کیا ہے امام صاحب کا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کا مسلک جو موطا میں انہوں نے نقل کیا ہے وہ یہ ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے کہ ان میں سے جن چار کو چاہے رک لے اور باقی کو الگ کر دے۔

(موطا امام محمد باب الرجل یكون عنده اكثر من اربع نسوة فیرید ان یتزوج) اکثر شیخ علماء نے امام محمد ہی کے قول کو ترجیح دی ہے۔ مگر یہ یاد رہے کہ امام صاحب کا نظریہ بھی قرآن و حدیث کے مطابق ہے لہذا کسی بھی قول کو لیا جائے فقہ حنفی کا یہ مسلہ کسی طرح بھی حدیث کے خلاف نہیں جاتا۔

(۷۰)..... اگر کسی کافر نے دو سگی بہنوں سے نکاح کیا ہوا ہو تو

مسلمان ہونے کے بعد پہلی رکھ لے

امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس شخص نے ان دو بہنوں سے ایک ساتھ عقد کیا تھا۔

(جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں مشرک لوگ دو بہنوں سے اکٹھا نکاح کر لیتے تھے) تو اس صورت میں اس کے لیے ان دونوں میں سے کسی ایک کو بھی اپنے نکاح میں برقرار رکھنا جائز نہیں ہو گا۔ (کیوں کہ دو بہنوں کو اکٹھا رکھنا ہماری شریعت میں منع ہے)

ہاں اگر اس نے ان دونوں سے آگے پیچھے عقد کیا تھا تو ان میں سے اس ایک کو اپنے نکاح میں برقرار رکھنا جائز ہوگا جس سے اس نے پہلے نکاح کیا تھا۔ جس سے بعد میں نکاح کیا تھا اس کو کسی صورت میں بھی اپنے نکاح میں برقرار رکھنا جائز نہیں ہوگا۔

(مظاہر حق شرح مشکوٰۃ باب المحرمات فصل ثانی جلد نمبر ۳ ص ۲۳۱)
اس کی وجہ یہ ہے کہ شریعت اسلامیہ میں دو بہنوں کو اکٹھا نکاح میں رکھنا منع ہے۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ اس کا دوسرا نکاح خود بخود منسوخ ہو جائے گا۔

(۷۱)..... کافرہ ذمیہ کے ساتھ دو ذمی کافر گواہ رکھ کر نکاح کرنا

جائز ہے

ہدایہ کی اس عبارت میں ذمیہ سے مراد نصرانیہ اور یہودیہ عورت ہے۔ تو مطلب یہ ہوا کہ مسلمان نے یہودیہ یا نصرانیہ سے شادی کی دو یہودی یا دو نصرانی کی گواہی سے۔ تو شیخین (امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف) کے نزدیک نکاح ہو جائے گا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ ذمی مسلمان کے نقصان کے لیے گواہی دینا تو قابل قبول نہیں ہے۔ قرآن مجید میں ہے وَلَٰكِنْ يَجْعَلُ اللّٰهُ لِلْكَافِرِيْنَ عَلٰی الْمُؤْمِنِيْنَ سَبِيْلًا ترجمہ: اور ہرگز نہیں بنائے گا اللہ کافروں کے لیے مومنوں پر کوئی راہ غلبہ کی۔ (التبا: ۱۳۱)

اس آیت میں ہے کہ کافر کو مسلمان پر کوئی راستہ نہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ نقصان دینے کے لیے گواہی دے تو قابل قبول نہیں لیکن مسلمان کے فائدے کے لیے گواہی دے تو مقبول ہے اور اس مسئلے میں یہودیہ یا نصرانیہ عورت کا جسم مسلمان کے قبضے میں آ رہا ہے جو مسلمان کے فائدے کی چیز ہے اس لیے یہ گواہی مقبول ہوگی۔ گویا کہ ذمی نے ذمیہ کے لیے گواہی دی اور ذمی ذمی کے خلاف گواہی دے تو یہ مقبول ہے۔ اس لیے ذمیہ کے نکاح میں دو ذمی گواہ بن جائیں تو نکاح صحیح ہو جائے گا۔

حدیث میں ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب کی ایک دوسرے پر شہادت جائز قرار دی ہے۔

(سنن ابن ماجہ ابواب الشهادات باب شهادة اهل الكتاب بعضهم على بعض)
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب بعض بعض کے خلاف گواہی دے سکتا ہے اور اس صورت میں ذمہ کے خلاف گواہی دینا ہوا اس لیے گواہ بنا جائز ہوگا۔

(شرح نمیری علی المختصر للقدوری کتاب النکاح ج ۲ ص ۸)

(۷۲)..... نکاح میں کفو کا اعتبار

حدیث نمبر ۱:

عن علی رضی اللہ عنہ رفعہ ثلاث لا تؤخر الصلاة إذا نأت والجنابة إذا حضرت والأیم إذا وجدت لها كفواً

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث مروی ہے۔ فرمایا تین کاموں میں دیر نہ کرو نماز جب اس کا وقت ہو جائے اور جنازہ جب وہ حاضر ہو اور کنواری لڑکی جب اس کے جوڑ کا رشتہ دستیاب ہو۔

(امام بیہقی نے اس کو سن کہا ہے) (الجامع الصغیر ج ۱ ص ۱۱۸، اور حاکم اور ذہبی نے صحیح قرار دیا ہے کما فی المسند رک ج ۲ ص ۱۶۲)

حدیث نمبر ۲:

عَنْ غَايِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخَيَّرُوا لِطُفُفِكُمْ وَأَنْكِحُوا الْأَكْفَاءَ وَأَنْكِحُوا أَيْمَهُمْ.

(رواہ ابن ماجہ، باب الاكفاء، ص ۱۴۲۔ فتح الباری ج ۹/۱۰۷۔ کنز العمال ج ۸/۳۳۴)
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے نطفوں کے لیے عورتیں پسند کرو۔ نکاح کفو میں کرو اور بیواؤں کے نکاح کرو۔

(۷۳)..... طلاق مکروہ واقع ہو جاتی ہے

حدیث نمبر ۱:

عن صفوان بن غزوان الطائفي ان رجلا كان نائماً فقامت امرأته

فاخذت سكيناً فجلست على صدره فوضعت السكين على حلقه فقالت لتطلقني ثلاثاً ولا ذبحك فنادىها الله فابت فطلقها ثلاثاً ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال لا قبولة في الطلاق.

(المحلی فی الطلاق) ص ۱۰، ۲۰ بحوالہ نصب الراية/ ۲۲۲

حضرت صفوان بن غزوان الطائفي سے روایت ہے کہ ایک آدمی سویا ہوا تھا اس کی بیوی اٹھی اور اس نے چھری پکڑی اور اپنے خاوند کے سینے پر بیٹھ گئی اور چھری اس کے حلق پر رکھ دی اور کہنے لگی مجھے تین طلاقیں دوور نہ میں تجھے ذبح کر دوں گی۔ تو اس کے خاوند نے اس کو اللہ کا وسط دیا لیکن اس کی بیوی نے انکار کر دیا تو اس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی پھر وہ آدمی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اور سارا معاملہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیان کر دیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلاق میں کوئی قبولہ نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۲:

اخرج عبد الرزاق في مصنفه عن ابن عمر انه اجاز طلاق المكرة حضرت عبد الله بن عمر مکرہ کی طلاق کو جائز قرار دیتے تھے۔

(الجهور النقی فی الرد علی البیهقی ج ۷/ ۳۵۸ بحوالہ نصب الراية/ ۲۲۲)

(۷۴)..... طلاق کو نکاح کے ساتھ معق کرنا

حدیث نمبر ۱:

ایک آدمی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ میں جس عورت سے بھی نکاح کرو، اسے تین طلاق ہو جائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تم نے نکاح کیا تو طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔ (مصنف عبد الرزاق ج ۲ ص ۴۲۰، ۴۲۱)

حدیث نمبر ۲:

ایک آدمی نے کہا کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو وہ میرے لیے میری ماں کی طرح حرام ہوگی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے حکم دیا کہ اگر اس نے اس عورت سے نکاح کیا تو ظہار کا کفارہ دے بغیر ہرگز اس کے قریب نہ جائے۔ (موطا امام مالک ص ۵۱۵)

اسود بن یزید کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے کہا اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق اور پھر بعد میں اس عورت سے نکاح کر لیا جب عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ عورت کو طلاق ہو چکی ہے لہذا اسے دوبارہ نکاح کا پیغام دو۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۱ ص ۴۲۱)

حدیث نمبر ۴:

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اگر کسی آدمی نے یوں کہا کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق ہو تو نکاح کے بعد طلاق واقع ہو جائے گی اور جتنی طلاقیں ایک یا دو تین کہی ہوں گی اتنی ہی واقع ہو جائیں گی۔ (موطا امام محمد ص ۲۵۲)

(۷۵)..... غلام کو آزاد کرنے کی نذر ماننا جب کہ غلام اس کے

پاس نہ ہو

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آدمی اگر نکاح سے پہلے حالت نکاح کی طرف نسبت کیے بغیر کسی عورت کو طلاق دے مثلاً یہ کہے کہ میں نے فلاں عورت کو طلاق دی تو نکاح کے بعد اس کی طلاق واقع نہیں ہوگی اور وہ عورت بدستور اس کے نکاح میں رہے گی۔ کیوں کہ جس وقت اس نے اس عورت کو طلاق دی تھی اس وقت یہ عورت طلاق کا محل نہیں تھی۔ اس لیے اس کا کلام لغو ہو گیا۔ اور اگر آدمی نکاح سے پہلے طلاق دے لیکن اس کی نیت حالت نکاح کی طرف کرے مثلاً یہ کہے کہ اگر میں نے نکاح کیا تو میری بیوی کو طلاق تو ایسی صورت میں نکاح کے بعد بیوی کو طلاق ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ صورت پہلی صورت سے مختلف ہے۔

امام مالک کی راجح روایت بھی یہی ہے کہ اگر غیر منکوحہ عورت یا غیر منکوحہ غلام یا باندی کو متعین کر کے بات کہی یا اس کی نسبت کسی قبیلہ کی طرف کر دی یا کسی مکان یا زمان کی طرف کر دی تو طلاق اور عتاق درست ہیں اور بات کو عام رکھا تو نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ عتاق۔

(ادجز المساکل شرح موطا امام مالک از شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی ج ۱ ص ۲۱۷)

امام صاحب کا استدلال مندرجہ ذیل آثار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ہے۔

(۱)..... ایک آدمی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ میں جس عورت سے بھی نکاح کروں اسے تین طلاقیں ہو جائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تم نے نکاح کیا تو طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۶ ص ۴۲۰-۴۲۱)

(۲)..... سعید بن عمرو نے قاسم بن محمد سے اس آدمی کے متعلق پوچھا جس نے کہا تھا کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق۔ قاسم نے کہا کہ ایک شخص نے کہا تھا اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو وہ مجھ پر میری ماں کی پشت کی مانند ہوگی تو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اسے حکم دیا تھا کہ اگر وہ اس سے نکاح کرے تو ظہار والے کا کفارہ ادا کیے بغیر اس کے قریب نہ جائے۔ (موطا امام مالک کتاب الطلاق، باب ظہار الحرة، ص ۵۱۵)

(۳)..... امام مالک نے ہمیں خبر دی سعید بن عمرو بن سلیم رزقی سے انہوں نے قاسم بن محمد سے کہ ایک شخص نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ میں نے یوں کہا اگر میں فلاں عورت سے شادی کروں تو وہ میری ماں کی پشت کی طرح ہے۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا اگر تم نے اس سے نکاح کر لیا ہے تو جب تک کفارہ ادا نہ کرو اس کے قریب نہ جاؤ۔

امام محمد فرماتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے اگر اس سے شادی کر لی تو گویا اس سے ظہار ہوگا۔ اور جب تک کفارہ ادا نہ کر دے اس کے قریب نہ جائے۔ (موطا امام محمد مترجم ص ۲۹۱)

(۴)..... امام مالک نے ہمیں خبر دی ہم سے روایت کیا مجاہد نے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا جب کوئی شخص یہ کہے کہ میں فلاں سے نکاح کروں تو اس پر طلاق ہو جائے تو وہ جب نکاح کرے گا تو اس کو اتنی ہی طلاقیں ہوں گی جتنی اس نے ارادہ کیا تھا کہ اس کو ایک، دو یا تین طلاقیں ہوں تو اسی قدر ہوں جتنی اس نے کہی تھیں۔ امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔ (موطا امام محمد مترجم ص ۲۹۱)

(۵)..... حضرت الاسود بن یزید نے ایک عورت کے بارے میں جس کا ان سے تذکرہ کیا گیا تھا کہ فرمایا کہ اگر میں نے اس سے شادی کی تو اسے طلاق ہے۔

اسود نے اس تعلیق کو کچھ نہ سمجھا اہل جاز سے اس کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے بھی

اسے کالعدم قرار دیا کچھ نہ سمجھا چنانچہ انہوں نے اس سے شادی کر لی دخول بھی کر لیا پھر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس کا تذکرہ کیا تو انہوں نے یہ حکم دیا کہ وہ اس عورت کو یہ بتلا دیں کہ وہ اپنے نفس کی زیادہ مالک ہے۔

امام محمد نے فرمایا ہم عبداللہ بن مسعود کے قول کو اختیار کرتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ عورت کو مہر ملے گا تو دھا تو اس کا جس پر اس سے شادی کی تھی اور اس جیسی عورتوں والا مہر جو اسے دخول کے عوض ملے گا۔ یہی امی ابو حنیفہ کا قول ہے۔

(کتاب الآثار امام محمد مترجم ص ۹۳، مصنف عبدالرزاق ۱۱۳۷)
یہی بات حضرت ضعی زہری مہول اور سالم بن عبداللہ سے مروی ہے یہی ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ اپنے نفس کی مالک ہے یعنی اسے طلاق واقع ہوگی ہے۔

(الحقار شرح کتاب الآثار ص ۳۷۹، ۳۸۰)
(۶)..... مالک کو خبر پہنچی ہے کہ عمر بن الخطاب، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، سالم بن عبداللہ، قاسم بن محمد، ابن شہاب اور سلیمان بن یسار رضی اللہ عنہم کہتے تھے کہ جب مرد کسی عورت سے نکاح کرنے سے قبل اس کی طلاق کی قسم کھائے اور پھر قسم توڑ دے۔ تو جب اس سے نکاح کرے گا یہ طلاق اس پر لازم ہوگی۔

(موطا امام مالک، باب یمن الرجل بطلاق ماله ینکح)
(۷)..... عن معمر عن الزہری فی رجل قال کل امرأة اتزو جہا فہی طالق وکل اشتریہا فہی حرة قال هو کما قال قال معمر فقلت اویس قد جاء عن بعضهم انه قال لا طلاق قبل النکاح ولا عتاق الا بعد الملك قال انہا ذلک ان یقول الرجل امرأة فلان طالق وعبد فلان حر۔

معمر نے زہری سے روایت کی ہے ایسے آدمی کے بارے میں جس نے کہا ہر وہ عورت جس میں شادی کروں تو اسے طلاق اور ہر لونڈی (غلام) جسے میں خریدوں تو وہ آزاد ہے۔ جیسا اس نے کہا ویسے ہی ہوا، معمر کہتے ہیں میں نے اویس سے کہا کہ بعض کے نزدیک نکاح سے پہلے طلاق نہیں اور آزادی ملکیت میں آ جانے کے بعد ہے۔ انہوں نے کہا ہے شک یہ

اس صورت میں ہے کہ آدمی کہے فلاں عورت کو طلاق ہے اور فلاں غلام آزاد ہے۔ اسی طرح اگر عتیق کو منسوب الی الملك کیا جائے اور کہا جائے ان ملکک فانت حر یا منسوب الی سبب الملك کیا جائے اور کہا جائے ان اشتریتک فانت حر تو یہ تعلیق حنفیہ کے نزدیک درست ہے۔ اس اصولی مسئلہ کی تفصیل کے لیے دیکھئے:

(نور الابرار ص ۱۵۷، محبت الوجہ الفاسد العیال الشانی)
(۸)..... امام ترمذی نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے۔ فرماتے ہیں اور مروی ہے ابن مسعود سے کہ انہوں نے کہا اگر کسی قبیلہ یا شہر کی طرف نسبت کر کے کہے تو طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ مثلاً اگر کہے کہ فلاں قبیلہ یا فلاں شہر کی فلاں عورت سے اگر نکاح کروں تو اس پر طلاق ہے۔ تو اس پر طلاق واقع ہوتی ہے یعنی بعد نکاح کے۔

(ترمذی ج ۱ ص ۲۲۲، ابواب الطلاق باب ما جاء لا طلاق قبل النکاح)
اس قول کے پیش نظر حنفیہ کا سوال یہ ہے کہ منسوب پر طلاق واقع ہونے کی علت کیا ہے۔ ظاہر ہے اس کا متعین ہونا تو علت نہیں بن سکتا، وقوع طلاق کی علت یہ ہے کہ جس وقت اس پر طلاق ہوگی اس وقت وہ منکوحہ بن چکی ہوگی۔ یہ علت غیر منسوبہ میں بھی موجود ہے۔ لہذا اس میں بھی طلاق واقع ہونی چاہیے۔

(۷۶)..... نکاح میں شرط لگانا

اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی کو طلاق غلط دے دے تو وہ عورت اس کے لیے حلال نہیں رہتی۔ اس کی صرف ایک صورت ہے کہ یہ عورت کسی دوسرے مرد سے نکاح کرنے کے بعد اس سے ہم بستری بھی کرے خالی نکاح کافی نہیں اور پھر اس سے بھی اگر طلاق مل جائے یا وہ وفات پا جائے تو اب پہلے شوہر کے ساتھ (عدت کے بعد) اس کا دوبارہ نکاح کرنا حلال ہے۔

لیکن پہلے شوہر سے طلاق ملنے کے بعد کسی دوسرے آدمی سے اس نیت (شرط) کے ساتھ نکاح کرنا کہ اس سے ہم بستری کر کے طلاق لے لے گی اور پھر پہلے شوہر سے دوبارہ نکاح کرے گی، شریعت کی رو سے بالکل حرام ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا

کرنے والے اور کرانے والے دونوں پر لعنت فرمائی ہے۔ (ترمذی ج ۱ ص ۱۸۰)

اس فعل کی حرمت مسلم ہونے کے بعد سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر کسی مرد و عورت نے اس شرط کے ساتھ نکاح کر لیا تو کیا ان کا نکاح منعقد ہو جاتا ہے یا نہیں؟

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ان دونوں کو اس فعل کا گناہ ہونے کے باوجود چونکہ ان کا یہ نکاح اپنی شرائط کے مطابق ہوا ہے۔ اس لیے یہ نکاح درست ہے۔ مگر ہو گا پھر بھی مکروہ۔ اور اگر یہ آدمی اس عورت کو اپنے پاس رکھنا چاہے تو درست ہے۔ اس پر شرط پوری کرنا ضروری نہیں۔

گویا امام صاحب حلالہ کے عمل کو حرام اور باعث گناہ مانتے ہوئے نکاح کو درست اور موثر مانتے ہیں۔ اور اس کے لیے ان کا استدلال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فیصلے سے ہے۔

(۱) امام ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ کی تہذیب الآثار میں روایت ہے کہ ایک مرد نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی۔ پھر ایک آدمی سے کہا کہ وہ اس کی بیوی سے نکاح کر کے اس کو اس کے لیے حلال کر دے۔ اس آدمی نے نکاح کے بعد عورت کو طلاق دینے سے انکار کر دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جب مقدمہ گیا تو انہوں نے اس کے نکاح کو درست قرار دیا اور اس آدمی کو اجازت دی کہ وہ اس عورت کو اپنے پاس رکھے۔ (کنز العمال ج ۹ ص ۷۰۴)

(۲) امام شافعی کی کتاب الام اور سنن بیہقی، مصنف عبدالرزاق میں روایت ہے کہ ایک عورت کو اس کے خاوند نے تین طلاقیں دے دیں پھر ایک آدمی سے رابطہ کیا گیا کہ وہ اس عورت سے نکاح کر کے اس کو حلال کر دے۔ جب نکاح ہو گیا تو اس عورت نے اس آدمی سے کہا کہ اب تم مجھے طلاق نہ دو جب تک تم مجھ کو اس آدمی نے طلاق دینے سے انکار کر دیا۔ معاملہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچا تو انہوں نے اسے حکم دیا کہ وہ اس عورت کے ساتھ نکاح کو برقرار رکھے اور اس کو طلاق نہ دے نیز اس کو دھمکی دی کہ اگر اس نے طلاق دی تو اسے سزا دی جائے گی۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۲۶۷)

ان روایات سے فقہ حنفی کی تائید ہوتی ہے۔

(۷۷)..... طلاق رجعی یا طلاق بائن میں عورت کو خاوند کے گھر

سے نکلتا جائز نہیں

فقہ حنفی کا یہ مسئلہ قرآن مجید کی اس آیت کے مطابق ہے لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ (الطلاق: ۱) نہ تم نکالو انہیں ان کے گھروں سے اور نہ وہ خود نکلیں۔

حافظ صلاح الدین یوسف اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

(۴) یعنی طلاق دیتے ہی عورت کو اپنے گھر سے مت نکالو، بلکہ عدت تک اسے گھر میں ہی رہنے دو، اور اس وقت تک رہائش اور نان و نفقہ تمہاری ذمہ داری ہے۔

(۵) یعنی عدت کے دوران خود عورت بھی گھر سے باہر نکلنے سے احتراز کرے، الا یہ کہ کوئی بہت ہی ضروری معاملہ ہو۔ (سعودی قرآن مترجم ص ۱۵۹۰)

مسئلہ کی وضاحت:

ایک عدت ہوتی ہے طلاق کے بعد اور ایک ہوتی ہے خاوند کی وفات کے بعد۔ طلاق کی عدت میں عورت مزدوری کے لیے گھر سے باہر نہیں جا سکتی کیوں کہ اس کا خرچہ طلاق دینے والے خاوند کے ذمہ ہے اسے مزدوری کی حاجت نہیں۔ ہاں کسی شرعی مجبوری میں نکلتا درست ہے۔ بشرطیکہ رات گھر میں آ کر گزارے۔ رہی عدت وفات تو اس میں عورت کسی مجبوری کی بنا پر مزدوری کے لیے دن میں باہر جا سکتی ہے رات گھر میں گزارے کیوں کہ اس عدت میں خرچہ خاوند کے ذمہ نہیں۔ فقہ حنفی کا مسئلہ قرآن و سنت کے عین مطابق ہے۔

(۷۸)..... عدت میں عورت کو عصب استعمال کرنا جائز نہیں

لفظ عصب کی شرح میں شارحین کا اختلاف ہے۔ (۱) عمرقات میں ہے کہ عصب ایک گھاس ہے جو عوامائین میں پیدا ہوتی ہے اس کا رنگ مائل بہ سیاہی ہوتا ہے اس سے کپڑے رنگے جاتے ہیں جس سے پھیکا سیاہ رنگ ہوتا ہے یعنی بھکانا۔

(۲) اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ و لمعات التنقیح شرح مشکوٰۃ المصابیح میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی فرماتے ہیں کہ عصب وہ کپڑا ہے جس کا سوت

رنگ لیا جائے بعد میں بنا جائے ایسے رنگین کپڑے زینت میں داخل نہیں ہوتے بننے کے بعد رنگنا زینت ہے۔

(۳) ظفر المین جدید حصہ دوم ص ۱۴۲ میں ہے۔ یہ عصب ایک قسم کا درخت ہوتا ہے اس سے کپڑے رنگ کرتے ہیں۔

(۴) مظاہر حق شرح مشکوٰۃ ص ۴۳۴ ج ۳ میں ہے۔

”عصب“ اس زمانہ میں ایک خاص قسم کی چادر کو کہتے تھے جو اس طور پر بنی جاتی تھی کہ پہلے سوت کو بچ کر کے ایک جگہ باندھ لیتے تھے پھر اس کو کم میں رنگتے تھے اور اس کے بعد اس کو بننے دیتے۔ چنانچہ وہ سرخ رنگ کی ایک چادر ہو جاتی تھی جس میں سفید دھاریاں بھی ہوتی تھیں کیوں کہ سوت کو باندھ کر لگنے کی وجہ سے سوت کا وہ حصہ سفید رہا تھا جو باندھا ہوا ہوتا تھا۔ ان اختلافات کی وجہ سے بطور احتیاط کے کیوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رنگے ہوئے کپڑے پہننے سے منع فرمایا ہے۔ اس لیے ہمارے بعض فقہائے کرام نے بھی عصب کا استعمال ممنوع قرار دیا ہے۔ چنانچہ علامہ ابن ہمام حنفی نے فرماتے ہیں کہ ہمارے علماء (حنفیہ) کے نزدیک عدت والی عورت کو عصب کا پہننا بھی درست نہیں ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک عدت والی عورت کو عصب پہننا جائز ہے۔ خواہ وہ مونٹا ہو یا مہین ہو۔ جب کہ حضرت امام مالک رحمہ اللہ عصب کو پہننے سے منع کرتے ہیں مونٹے عصب کو منع نہیں کرتے۔ (مظاہر حق جلد سوم ص ۴۳۴)

(۵) بعض شارحین نے عصب کا ترجمہ کیا ہے بناؤں رنگین کپڑے رنگین بنے ہوئے کپڑے پہن سکتی ہے۔ (شرح مسلم جلد سوم ص ۱۱۳۱)

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان حنفی لکھتے ہیں:

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عراق کو کوفہ وغیرہ میں ثوب عصب کی ترقی یافتہ شکل تیار ہو گئی تھی اور زینت کے مواقع میں اس کا استعمال کیا جاتا تھا۔ اس لیے ہمارے فقہاء نے اپنے زمانے اور علاقے کے عرف کے مطابق معتمدہ کے لیے اس کا استعمال ممنوع قرار دیا۔ حدیث میں ثوب عصب کی اجازت دی گئی ہے کہ اس وقت وہ ایک سادہ کپڑا شمار ہوتا تھا اور زینت کے لیے استعمال نہیں کیا جاتا تھا۔ (کشف الباری کتاب الطلاق صفحہ ۵۸۷-۵۸۹)

(۷۹)..... دو وشریکوں کے غلام کو اگر ایک شریک اپنا حصہ آزاد کر

دے تو وہ حصہ آزاد ہے

اگر کوئی غلام مشترک ہو مثلاً دو شخص زید اور بکر مشترک طور پر ایک غلام کے مالک ہوں اور ان میں کا ایک شریک مثلاً زید اپنا حصہ آزاد کر دے تو دوسرا کیا کرے۔ چنانچہ اس بارے میں جزوی آزادی (یعنی ایک غلام کا مثلاً آدھا حصہ آزاد ہو جائے اور آدھا حصہ غلام ہی رہے) معتبر ہے یا نہیں۔ اس بارے میں خود حنفیہ کے ہاں مختلف اقوال ہیں۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تو یہ فرماتے ہیں کہ جزوی آزادی معتبر ہے لیکن صاحبین یعنی امام ابو یوسف اور حضرت امام محمد کا قول یہ ہے کہ جزوی آزادی معتبر نہیں ہے۔ اختلاف کی وجہ اس مسئلہ سے متعلق روایات کا مختلف ہونا ہے۔ اکثر فقہاء احناف کا میلان امام اعظم کے قول کی طرف ہی ہے۔

امام ابوحنیفہ کا قاعدہ یہ ہے کہ آقا نے جتنا غلام آزاد کیا اتنا ہی آزاد ہوگا اور جتنا حصہ آزاد نہیں کیا اتنا حصہ غلامیت میں رہے گا کیوں کہ آقا کی چیز ہے اس لیے جتنا روکنا چاہے وہ روک سکتا ہے۔

حدیث:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے غلام میں اپنے حصہ کو آزاد کر دیا پس اس کے پاس اتنا مال تھا جو غلام کی قیمت کو پہنچ جائے تو کسی نیک شخص سے غلام کی قیمت لگوائی جائے گی پھر اس غلام کے شرکاء کو ان کے حصے دیے جائیں گے اور اس غلام کو آزاد کر دیا جائے گا ورنہ اس غلام کا اتنا حصہ آزاد کیا جائے گا۔ جتنا حصہ اس شخص نے آزاد کیا تھا۔ (بخاری کتاب الرہن)

اس حدیث میں یہ ہے کہ اگر آزاد کرنے والے کے پاس باقی غلام کی قیمت نہ ہو تو اتنا ہی آزاد ہوگا جتنا آزاد ہوا۔ دوسرے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ غلام کی آزادی میں حصہ اور تجزیہ ہو سکتا ہے اس لیے آقا نے جتنا آزاد کیا اتنا ہی آزاد ہوگا۔ اور اپنا پورا حصہ غلام سہی کر کے آقا کو ادا کرے گا۔

حدیث:

اسماعیل بن امیہ نے فرمایا کہ ان کے پاس غلام تھا جس کا نام طہمان تھا یا ذکوان تھا۔ پس اس کے دادا نے آدھا آزا کیا پس غلام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اس کی خبر دی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جتنا آزا کیا آزا ہو گا۔ اور جتنا غلام رکھا اتنا غلام رہے گا۔ فرماتے ہیں کہ وہ موت تک اپنے آقا کی خدمت کرتا تھا۔

(سنن الکبریٰ بیہقی ج نمبر ۳۶۳، مصنف عبدالرزاق ج ۹ ص ۱۳۹، حدیث نمبر ۱۶۷۵)
اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ جتنا آزا کیا اتنا ہی آزا ہو گا۔

(۸۰)..... جانور کے بدلے گوشت بیچنا جائز ہے

وقال الله تعالى وَأَكَلُ اللَّحْمِ بِهَيْمَةٍ (البقرہ: ۲۷۵)

اور اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال قرار دیا ہے۔

یہ مطلق ہے اور اس میں عموم ہے۔ اور دوسری یہاں قدر اور جنس بھی ایک نہیں ہے کیوں کہ گوشت موزوں ہے اور زندہ جانور غیر موزوں ہے۔ لہذا اس کی عیشی جائز ہوگی لیکن یہ انبہد ہوگی۔

اور قاضی شوکانی نیل الاوطار جلد ۵ ص ۲۱۶ میں امام صاحب کا یہی مذہب نقل کرتے ہیں۔

(۸۱)..... ایک حیوان کو دو حیوانوں کے بدلے بیچنا

حدیث نمبر:

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحيوان اثنين بواحد لا يصلح نسبنا ولا بأس به إذا بيع. (اعلاء السنن ج ۱ ص ۳۷۰)
حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی ﷺ نے فرمایا کہ ایک جانور کو دو جانوروں کے بدلے میں بیچنا یہ ادھار درست نہیں اور اگر نقد ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

حدیث نمبر:

عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يدي بأسا بيع الحيوان بالحيوان اثنين بواحد ويكرهه نسبته (اعلاء السنن ج ۱ ص ۳۷۰)

کہ نبی ﷺ کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے ایک حیوان کو دو حیوان کے بدلے میں بیچنے میں (اگر نقد ہو) اور اگر ادھار ہونا پسند سمجھتے تھے۔

(۸۲)..... حیوان میں بیع سلم جائز نہیں

حدیث:

عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن السلف في الحيوان.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (جانور کے عوض میں) جانور کی بیع سلف (ادھار سودے) سے منع کیا ہے۔

(سنن دار قطنی کتاب البیوع جلد سوم، مستدرک حاکم فی البیوع، طحاوی ج ۲ ص ۱۸۹)

حدیث:

حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جانور کو جانور کے بدلے ادھار بیچنے سے منع فرمایا۔ (ترمذی ص ۱۹۸، ابواب البیوع)

حدیث:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک جانور کے بدلے دو جانور ادھار بیچنا صحیح نہیں ہے۔ البتہ دست بدست بیچنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (ترمذی ابواب البیوع ص ۱۹۹)

حدیث:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا فروخت کرنے سے جانور کے عوض جانور کے ادھار۔

(طحاوی کتاب البیوع باب استقواض الحيوان)
(۸۳)..... مسلمان کو کافر فری کے بدلے قتل کیا جائے گا

حدیث نمبر:

عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل مسلما بمعاهد (دار قطنی فی الحدود ص ۳۳۵ بحوالہ نصب الراية ج ۴ ص ۳۳۵)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے مسلمان کو معاہدہ (ذی) کے بدلے میں قتل کیا۔

حدیث نمبر ۲:

عن عبد الرحمن لبیلیانی أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى برجل من المسلمين قتل معاہد من اهل الذمة فقدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فغرب عنقه وقال انا اولی من اوفی بدمته.

(نصب الراية فی تخریج احادیث ہدایہ ج ۳ ص ۳۳۶)

نبی کریم ﷺ کے پاس ایک مسلمان آدمی کو لایا گیا جس نے ذی کو قتل کیا تھا۔ رسول اللہ ﷺ اس کی طرف بڑھے اور اس کی گردن مار دی اور فرمایا میں زیادہ حق دار اس کی (حفاظت) کا جس نے اپنے ذمہ کو پورا کیا۔

حدیث نمبر ۳:

عن عبد الله بن عبد العزيز بن صالح الحضرمي قال قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين مسلما بكافرا وقال انا اولی او احق من اوفی بدمته (نصب الراية ج ۳ ص ۳۳۶)

نبی کریم ﷺ نے حنین کے دن مسلمان کو کافر کے بدلے میں قتل کیا اور فرمایا کہ میں زیادہ اولیٰ یا حق دار ہوں اس کی (حفاظت) کا جس نے اپنے ذمہ کو پورا کیا۔

(۸۴)..... گوہ کھانا مکروہ ہے

حدیث نمبر ۱:

عن ابن عباس أنه قال أكل الضَّبَّ على ما يَذُو رسول الله صلى الله عليه وسلم وَإِنَّمَا تَرَكَهُ رسول الله صلى الله عليه وسلم تَقْدَرًا (ترمذی ج ۲ ص ۱)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرماتے ہیں نبی ﷺ کے دتر خوان پر گوہ کھائی گئی اور آپ ﷺ نے اس کو چھوڑ دیا (یعنی نہیں کھایا) اس کی پیدگی کی وجہ سے۔

حدیث نمبر ۲:

عن عائشة انه اهدى لها ضب فاتهاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فسالتها فيهاها عنه امی عن اكله فجاءت سائلة فارادت ان تطعمها اياه فقال رسول الله اطعمينيها ما لا تاكلين.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ان کے پاس ایک گوہ ہدیہ میں دی گئی۔ حضور ﷺ ان کے پاس تشریف لائے تو حضرت عائشہ نے آپ ﷺ سے گوہ کے کھانے کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے اس کے کھانے سے منع فرمادیا۔ پھر ایک سوال کرنے والی خود حضرت عائشہ کے پاس آئی تو حضرت عائشہ نے ارادہ کیا کہ اس کو کھلا دیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو اس کو وہ کھلاتی ہے جس کو تو خود نہیں کھاتی ہے۔ (ترمذی حاشیہ نمبر ۶، ج ۲ ص ۱) عن علی بن ابی طالب انه نهی اكل الضب والضع (حوالہ مذکور بالا) حضرت علی رضی اللہ عنہ گوہ اور بچو کھانے سے منع کرتے تھے۔

(۸۵)..... ناخن اور دانت سے ذبح کرنا درست ہے

عن رافع بن خديج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل يعني ما انهر الدم الا السن والظفر.

(بخاری، باب لا یزکی بالسن والعظم والظفر، ج ۲ ص ۸۲۷) حضرت رافع بن خدیج سے مروی ہے فرماتے ہیں نبی ﷺ نے فرمایا کہ کھاؤ یعنی ہر اس چیز سے ذبح شدہ جس سے خون بہایا جاتا ہے مگر دانت اور ناخن سے ذبح شدہ نہ کھاؤ۔ تشریح:

اس مسئلہ میں تفصیل یہ ہے کہ اگر ناخن اور دانت جسم سے الگ ہوں تو ذبیحہ درست ہے اگر الگ نہ ہوں تو درست نہیں ہے۔ جیسا کہ اس حدیث میں ذکر ہوا۔

(۸۶)..... مسافر پر قربانی جائز نہیں

حدیث:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو

گنجائش ہو اور قربانی نہ کرے تو ہماری عید گاہ کے قریب بھی نہ آئے۔ (ابن ماجہ ص ۲۶۶)
اس حدیث میں قربانی کو اس شخص کے لیے ضروری قرار دیا گیا ہے جس کو گنجائش ہو، جب کہ مسافر حالت سفر میں غوثِ حجاز ہوتا ہے اس لیے مسافر کو ذکوۃ بھی دی جاسکتی ہے اگرچہ وہ اپنے گھر میں مال دار ہی کیوں نہ ہو۔

حدیث:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ جب سفر حج پر جاتے تو قربانی نہیں کرتے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۳۸۲)

حدیث:

ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ (تابعی) فرماتے ہیں کہ ہم یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب اور تلامذہ حج کے لیے جاتے تو سونا چاندی پاس ہونے کے باوجود اس لیے قربانی نہیں کرتے تھے کہ اپنے حج کے ارکان کی ادائیگی کے لیے فارغ رہیں۔ (محلّی ابن حزم)

حدیث:

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ مسافر قربانی نہیں۔ (محلّی ابن حزم)

حدیث:

امام شعبی رضی اللہ عنہ (تابعی کبیر) جو پانچ صحابہ رضی اللہ عنہم کی زیارت و ملاقات سے مشرف تھے فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم صرف حاجی اور مسافر کو قربانی نہ کرنے کی رخصت دیتے تھے۔ یہ تمام آثار امام ابن حزم رضی اللہ عنہ نے محلی میں نقل کیے ہیں۔ (ج ۷ ص ۳۵۹، ۳۷۵)

حدیث:

ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جب مقیم ہوتے تو قربانی کرتے تھے اور جب مسافر ہوتے تو قربانی نہیں کرتے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۳۸۲)

(۸۷)..... قاتلِ مقتول کے اسباب کا بغیر اجازتِ امام مستحق نہیں

حدیث:

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اس دن یعنی جنین کے دن فرمایا کہ جو کسی کا فر کو قتل کرے تو اس کا فر کا سامان اسی کا ہوگا۔ چنانچہ اس دن ابوطلحہ نے بیس آدمی مارے اور ان کے سامان لیے۔

(سنن دارمی بحوالہ مشکوٰۃ باب قسمة الغنائم، فصل ثانی)
احناف کے ہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کا مطلب یہ ہے کہ آپ کا یہ حکم قانون شرعی نہیں ہے۔ اگر حاکم جہاد میں یہ اعلان کر دے تو مقتول کا سامان وغیرہ ملے گا ورنہ نہیں۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اعلان حاکم جہاد کی ہی حیثیت سے کیا تھا۔

(۸۸)..... بھاری چیز کے ساتھ قتل کرنے میں قصاص واجب نہیں ہوتا
ہدایہ کتاب الجنايات میں ہے:

فرماتے ہیں کہ حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے یہاں شبہ عمدی ہے کہ قاتل ایسی چیز سے مارنے کا قصد کرے جو نہ تو ہتھیار ہو اور نہ ہی ہتھیار کے قائم مقام ہو۔ حضرات صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر قاتل نے بھاری پتھر یا بھاری لکڑی سے مقتول کو مارا تو وہ عمدہ ہے۔ امام صاحب کی دلیل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے۔

الا ان قتيلا خطاء العمد قتيلا السوط والعصا وفيه مائة من الايل. "آگاہ ہو جاؤ شبہ عمدہ کا مقتول کوڑے اور لاشی کا مقتول ہے اور اس میں سواونت واجب ہیں۔"

(احسن الہدایہ جلد ۱۵ ص ۲۱)

یہ روایت کچھ الفاظ کی کمی بیشی کے ساتھ ابو داؤد باب دية الخطاء شبہ العمد نسائی باب کھ دية شبہ العمد، ابن ماجہ باب دية مغلظہ میں بھی موجود ہے۔
ہدایہ کی اس عبارت سے واضح ہوا کہ قتلِ شبہ عمدہ امام ابوحنیفہ کے یہاں یہ ہے کہ ایسی چیز سے عمدہ مارا جائے جو ہتھیار نہ ہو اور نہ تفریقِ اجزا میں اس کے قائم مقام ہو۔ ایسی صورت میں قصاص واجب نہیں ہوتا دیت مغلظہ (یعنی سواونت) عاقلہ (قاتل کے انصار و احوال) پڑاتی ہے۔ (شرح کتاب الآثار)

سید امیر علی عین الہدایہ جلد ۳ ص ۱۱۰ کتاب الجنايات میں لکھتے ہیں:

اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل اول قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ خبردار ہو کہ خطائے عمد کا مقتول ہے جو کوڑے و عصا کا مقتول ہو اور اس میں سوا دہ ہیں۔

ف: اور خطائے عمد سے مراد شبہ العمد ہے چنانچہ عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ آگاہ ہو کہ خطا شبہ العمد جو کوڑے و عصا سے مقتول ہو اس کی دیت سوا دہ ہیں از مجملہ چالیس ایسے کہ جن کے بیٹوں میں ان کے بچے ہوں۔ رواہ ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ و ابن حبان اور امام محمد نے آثار میں ذکر کیا ہے کہ تیس حصہ اور تیس حصہ اور چالیس جن کے بیٹوں میں ان کی اولاد ہو۔ مراد اس سے یہ کہ جو ان قابل حمل اونٹیاں ہوں اور یہی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے خطبہ حجۃ الوداع میں مروی ہے۔ رواہ الاربعۃ الاثری و الترمذی و رواہ احمد و الشافعی و عبد الرزاق و غیر ہم اور یہ حدیث مرسل بھی مروی ہے بالجملہ حدیث قوی الا سند ہے۔

(۸۹)..... قصاص صرف تلوار سے ہی لیا جائے

عن ابی بکرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا قود الا بالسیف (ابن ماجہ ص ۱۹۶ بحوالہ نصب الراية ج ۴ ص ۳۴۱)

حضرت ابوبکرہ سے روایت کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے ہیں کہ قصاص صرف تلوار سے ہے۔

عن النعمان بن بشیر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا قود الا بالسیف

حضرت نعمان بن بشیر سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قصاص صرف تلوار سے ہے۔

(۹۰)..... ریشم کا نکیہ لگانے میں کوئی حرج نہیں

فقہ حنفی میں مرد کے لیے ریشم کا استعمال حرام ہے۔ ہم نے اس مسئلہ کی تفصیل ہدایہ پر اعتراضات کا علمی جائزہ ص ۴۲۲ تا ۴۳۳ میں کر دی ہے وہاں پر دیکھ لیں۔ مختصر ایہاں پر بھی عرض کرتے ہیں۔

وطا امام محمد مترجم ص ۴۲ تا ۴۷ باب ما یکرہ من لبس الخمر و اللہ بیانج میں ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ کسی مسلمان مرد کے لیے روانہیں کہ وہ ریشم، ریشمی کپڑا یا سونا پہنے یہ تمام چیزیں چھوٹے بڑے مردوں کے لیے ناجائز ہیں عورتوں کے استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں اسی طرح حربی شرک کو بطور تحقہ دینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ البتہ تھنار یا زرہ دینا جائز نہیں۔ یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب فقہ حنفی میں مرد کے لیے ریشم کا استعمال جائز نہیں تو پھر یہ نکیہ لگانے کا جواز کیسا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ریشم سے متعلق کتب احادیث میں جو روایات مروی ہیں جب ان کا جائزہ لیا جائے تو اتنی ہی گنجائش جواز کی نکل آتی ہے۔ اس لیے فقہائے احناف نے ان روایات سے جواز کا قول کیا ہے مگر بہتر استعمال نہ کرنا ہی ہے۔

(ان روایات کے لیے دیکھئے: مسملہ کتاب اللباس والزینۃ)

حدیث:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جوؤں کی شکایت کی تو آپ نے ان کو جنگ کے دنوں میں ریشم پہننے کی اجازت دے دی۔ (مسملہ کتاب اللباس والزینۃ)

خاص نکیہ استعمال کرنے کی روایات بھی ہدایہ میں موجود ہیں۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ریشم کے نکیہ پر ٹیک لگا کر بیٹھے ہیں۔ نیز حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے بستر پر ریشمی نکیہ تھا۔

(احسن الہدایہ جلد ۱۳ ص ۳۵۱)

نصب الراية فی تخریج احادیث ہدایہ ج ثانی ص ۲۸۳۔ اعلاء السنن جلد ۷ ص ۲۸۰ میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا اثر موجود ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

مؤذن بنی دواع کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے پاس آیا وہ ریشم کے ٹیکے پر ٹیک لگائے ہوئے تھے اور سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ ان کے پاؤں کے پاس موجود تھے۔

اہل بیت کی خصوصیت ہے۔

①..... اسی طرح بنی ہاشم خصوصاً اولاد رسول صلی اللہ علیہ وسلم زکوٰۃ، فطرہ، نذر وغیرہ واجب صدقہ نہیں لے سکتے اگر غریب ہوں۔ حتیٰ کہ زکوٰۃ کا عامل اگر غنی بھی ہو تو زکوٰۃ سے اسے تنخواہ دی جائے گی۔ لیکن اگر عامل سیدہ ہو اسے زکوٰۃ سے اجرت بھی نہیں دے سکتے یہ ہے اس پاک و صاف نسب کی طہارت و نجابت۔

②..... تیسرا حکم یعنی ہم اہل بیت خچر نہ بنائیں خیال رہے کہ خچر بنانا بلا وجہ عوام کے لیے مکروہ ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد اور خاندان کے لیے حرام ہے کیوں کہ خچر بنانے میں اعلیٰ سے ادنیٰ حاصل کرنا ہے کہ گھوڑا اعلیٰ ہے خچر ادنیٰ۔ اسی لیے جہاد میں غازی کے گھوڑے کا تو حصہ ہوتا ہے اس کے خچر کا حصہ نہیں ہوتا۔ مگر چونکہ کبھی خچر بھی کام آتا ہے اس لیے خچر بنانا عام امتیوں کے لیے حرام نہیں مگر اہل بیت اطہار کے لیے حرام ہے۔

اس حدیث میں ایسے لوگوں کا رد بھی ہے جو کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم باطنی علوم اہل بیت اطہار کو دے گئے جن کی خبر دوسروں کو نہیں۔ (مرقات)

خیال رہے کہ یہ روایت حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کے خاص فرد ہیں۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کے بیٹے ہیں اور خود ہاشمی ہیں۔

دوسری حدیث:

روایت ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک خچر بدیہ پیش کیا گیا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس پر سوار ہوئے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ہم بھی گدھے کو گھوڑی پر چڑھایا کرتے تو ہمارے پاس بھی اس جیسے جانور ہو جاتے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کام وہ لوگ کرتے ہیں جو جانتے نہیں۔

اس روایت سے کئی باتیں ثابت ہوئیں۔

① خچر کا بدیہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمایا۔

② آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس خچر پر سوار بھی ہوئے۔

(۹۱)..... خچر بنانے میں کوئی حرج نہیں

احسن الہدایہ میں ہے فرماتے ہیں کہ چوپایوں کو کسی کرنے اور گدھے کو گھوڑی پر چڑھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لیے کہ پہلے میں چوپائے اور لوگوں کا فائدہ ہے۔ اور یہ بات درست ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خچر کی سواری کی ہے۔ اگر یہ فعل حرام ہوتا تو آپ علیہ السلام خچر پر سوار نہ ہوتے کیوں کہ اس میں اس کا دروازہ کھولنا لازم آتا ہے۔ اس خچر کا نام دلدل تھا جو شاہ اسکندر یہ مقوقس نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بدیہ بھیجا تھا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر سواری فرمائی۔ کیوں کہ خچر ایک مضبوط جانور ہے اس سے بہت دشوار کام بھی بآسانی ہو جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے خچر کا ذکر اپنے انعامات کے سلسلہ میں قرآن مجید میں کیا ہے۔

سورہ نحل آیت نمبر ۸ پارہ نمبر ۱۲ میں ہے:

وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْأَحْمِيرَ لِشَرِّ ذَبَابِهَا وَذِيئَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ

اور اُسی نے پیدا کیے گھوڑے اور خچر اور گدھے تاکہ تم سوار ہو ان پر اور ذینت کے لیے اور وہ پیدا کرتے جو تم نہیں جانتے۔

جن احادیث میں اس فعل سے منع فرمایا گیا ہے اس کا کیا مطلب ہے۔ ہم یہاں پر پہلے وہ احادیث نقل کرتے ہیں پھر اس کا صحیح مطلب بھی بیان کرتے ہیں جس سے واضح ہو جائے گا کہ احسان ان احادیث کا ماننے ہیں صرف مفہوم کا فرق ہے۔

پہلی حدیث:

روایت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بندہ مامور تھے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو کسی چیز سے خاص نہ فرمایا لوگوں کے بغیر سوار تین چیزوں کے ہم کو حکم دیا کہ ہم وضو پورا کریں اور صدقہ نہ لکھائیں اور گھوڑی پر گدھانہ چڑھائیں۔ (مشکوٰۃ باب اعداوالہ الجہاد فیہ فصل ثانی)

اس حدیث میں تین باتوں کا حکم ہے:

①..... اہل بیت کو وضو کرنے کے وقت عام مسلمانوں سے زیادہ احتیاط کرنی چاہیے یہ

۵) حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نزدیک آپ کو اس کی سواری مرغوب اور بھلی معلوم ہوئی جس کی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی خواہش ظاہر فرمائی۔

۶) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”یہ کام وہ لوگ کرتے ہیں جو جانتے نہیں۔“
یعنی جو لوگ احکام شرعی سے ناواقف ہیں وہ یہ کام کرتے ہیں خیال رہے کہ خیر بنانا معززین کو جائز نہیں۔

فقہ حنفی بھی صرف جواز کی حد تک قائل ہے اور جواز کے لیے صرف اتنا کافی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہدیہ قبول فرمایا اور اس پر سواری بھی فرمائی۔
البتہ اگر گدھا اور گھوڑی خود ایسا کر لیں اور خیر پیدا ہو جائے تو جائز ہے۔

(۹۲)..... نابالغ بچوں سے خدمت کروانا منع ہے

مسئلہ کی وضاحت:

فقہ حنفی میں بچوں سے خدمت لینے کے متعلق کافی تفصیل ہے ہر حال میں منع نہیں ہے۔
منع اور مکروہ ایسی جگہ ہے جہاں پر گناہ کا خطرہ ہو یا بچوں پر ظلم ہوتا ہو۔ فقہ حنفی میں جو بعض فقہاء نے مکروہ لکھا ہے۔ وہاں پر ایسے بچے مراد ہیں جو ”امرد“ ہوں۔ امرد کہتے ہیں ایسے بچے جو ریش لڑکا جو بلوغت کے قریب ہو۔ جب ایسے بچے سے خدمت لوگے یا اپنے پاس رکھو گے تو گناہ کا خطرہ ہوگا۔

(۱)..... حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب اپنی تفسیر معارف القرآن ج ۶ ص ۴۰۰ میں لکھتے ہیں:
ابن کثیر رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ بہت سے اسلاف امت کسی امرد (بے ریش) لڑکے کی طرف دیکھتے رہنے سے بڑی سختی کے ساتھ فرماتے تھے اور بہت سے علماء نے اسے حرام قرار دیا ہے۔ (غالباً یہ اس صورت میں ہے جب کہ بری نیت اور نفس کی خواہش کے ساتھ نظر کی جائے۔)

(۲)..... بحر الرائق شرح کنز الدقائق میں ہے:

حُزِمَ النَّظَرُ إِلَى وَجْهِهِ وَأَمْرَدٌ إِذَا شَكَ فِي الشَّهْوَةِ قَالَ مَشَايِخُنَا
تُمْنَعُ الْأَمْرَةُ الشَّابَّةُ مِنْ كُشْفِ وَجْهِهَا بَيْنَ الرِّجَالِ فِي زَمَانِنَا لِلْفِتْنَةِ

یعنی اجنبی عورت اور خوب صورت بے ریش لڑکے کے چہرہ کی طرف دیکھنا حرام ہے۔
اگر خوفِ شہوت ہو۔ مشائخ کرام فرماتے ہیں کہ جوان عورت کو مردوں میں چہرہ کھولنے سے منع کیا جائے گا۔ ہمارے زمانہ میں بوجہ فتنہ کے۔

(۳)..... مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ شیخ شہاب الدین سہروردی رحمہ اللہ کی تصوف پر مشہور زمانہ کتاب عوارف المعارف کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

جس وقت محفلِ سماع میں مفتی بے ریش لڑکا ہو تو فتنہ متوجہ ہوتا ہے، تمام خداترس لوگوں کے نزدیک یہ سماع قطعاً حرام ہے۔ حضرت بقیہ بن ولید رحمہ اللہ کہتے ہیں: ”اسلاف بے داڑھی کے حسین لڑکے پر نظر ڈالنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔“ حضرت عطاء رحمہ اللہ کا قول ہے: ”جس نظر میں بھی نفسانی خواہش ہو، اس میں کوئی بھلائی نہیں۔“ بعض تابعین فرمایا کرتے تھے کہ میں کسی تابع نو جوان کے لیے خوفناک درندے کو اتنا خطرناک اور مہلک نہیں سمجھتا جتنا ایک بے ریش لڑکے سے اس کی مجالست کو۔

خلاصہ یہ کہ جماعتِ صوفیاء کے لیے اب صرف ایک ہی صورت رہ جاتی ہے وہ یہ کہ اس قسم کی محفلوں سے پرہیز کریں اور مواضعِ تہمت سے بچیں۔ کیوں کہ تصوف تو سراپا صدق و حقیقت ہے۔ اسے ہرگز ہزل و استہزاء سے نہ ملائیں۔

(عوارف المعارف بمشائخ الاحیاء ج ۴ ص ۲۲۱ بحوالہ اسلام اور مسیقی ص ۳۲۸، ۳۲۹)

(۹۳)..... مسلمان اور ذمی کی دیت برابر ہے

عن السامة بن زيد ان رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جعل دية
المعاهد كدية المسلم

اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کہ بے شک نبی ﷺ نے معاہدہ کی دیت مسلمان کی دیت جیسی مقرر کی (یعنی مسلمان اور کافروں کی دیت میں برابر ہیں) (نصب الراية ج ۴ ص ۳۶۷)

عن سعيد بن المسيب قال قال رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دية
كل ذي عهد في عهده الف دينار.

حضرت سعید بن مسیب سے فرماتے ہیں نبی ﷺ نے فرمایا کہ ہر ذی عہد (ذمی) کی

دیت آپ ﷺ کے زمانے میں ایک ہزار دینار تھی۔ (نصب الراية ج ۳ ص ۳۶۶)

(۹۴)..... دیت ثابت نہیں مگر قاتل کی رضامندی سے

حنفیہ کے ہاں قتل عمد میں اولیاء مقتول کو صرف قصاص کا حق ہے۔ قاتل کی رضا کے بغیر اولیاء خود بخود اس پر دیت کا مطالبہ نہیں کر سکتے۔ حنفیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ قرآن پاک کی متعدد آیات اور کئی احادیث نے یہ بات متعین کر دی ہے کہ کھانا جانیات کا اصل موجب قصاص ہی ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں ہے:

پہلی آیت:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ بِالْخَوِّ وَالْعَبْدِ بِالْعَبْدِ
وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى

اے اہل ایمان تمہارے اوپر قصاص فرض کیا گیا ہے مقتولین کے بارے میں، تو آزاد کے بدلے آزاد قتل کیا جائے گا، غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت کو قتل کیا جائے گا۔ (البقرہ: ۱۷۸)

دوسری آیت:

وَكُتِبَ عَلَيْهِمُ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالْنَفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ
بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصًا

اور ہم نے لکھا ان پر اس تو رات میں کہ بے شک جان جان کے بدلے ہے اور آنکھ آنکھ کے بدلے اور ناک ناک کے بدلے اور کان کان کے بدلے اور دانت دانت کے بدلے اور زخموں کا قصاص ہے۔ (المائدہ: ۳۵)

ان دونوں آیتوں سے ثابت ہوا کہ قتل کا بدلہ قصاص میں ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں ربیع کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: یا انس! کتاب اللہ القصاص "یعنی کتاب اللہ کا فیصلہ قصاص ہی کا ہے۔" (مشکوٰۃ کتاب القصاص فصل اول)

ایسی ہی بعض احادیث میں مصرح ہے۔ العمدة قود و الخطأ دية (نصب الراية

ج ۴ ص ۳۲۷۔ ۳۲۸) ان نصوص سے یہ بات واضح ہوگئی کہ قتل عمد کا اصل موجب قصاص ہے اس لیے حنفیہ کے ہاں اولیاء مقتول کو صرف اسی کا حق ہے اگر وہ اس سے انحراف کرے کچھ اور لینا چاہتے ہیں تو چونکہ وہ شرعاً قاتل پر واجب نہیں ہے اس لیے اس کی رضامندی ہی ہے۔ (۹۵)..... کسی کے گھر میں جانکنے والے کی اگر کوئی غلطی سے آنکھ

نکال دے تو ضمان (دیت) دے

حدیث نمبر ۱:

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کسی آدمی نے تیری اجازت کے بغیر تیرے گھر میں جھانکا اور تو نے اس کو نکل کر مار دیا جس سے اس کی آنکھ پھوٹ گئی تو تجھے پر کوئی گناہ نہیں۔ (بخاری)

تفسیر:

اس روایت کے الفاظ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے اس مسلک کی تائید کرتے ہیں کہ قصداً آنکھ کو پھوڑنا درست نہیں، البتہ اگر نکل کر مارنے سے آنکھ پھوٹ جائے تو کوئی گناہ نہیں ہوگا۔ تاہم گناہ نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کی دیت بھی لازم نہیں آئے گی کیوں کہ اس نے ناحق اس کی آنکھ پھوڑی ہے۔ چنانچہ خطا ہونے کی وجہ سے اگرچہ اس پر قصاص لازم نہیں آتا لیکن دیت بہر حال لازم آئے گی۔

حدیث نمبر ۲:

عبداللہ بن ابوبکر سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے اور وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے ان کے لیے ایک فیصلہ لکھا جس میں یہ تھا کہ آنکھ کی دیت پچاس اونٹ ہیں۔ (مصنف عبدالرزاق ۳۲۶/۹)

(۹۶)..... استیجاکے لیے جتنے مرضی ڈھیلے استعمال کرے کوئی عدد

سنت نہیں

حدیث نمبر ۳:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ اتَّبَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَرَجَ لِحَاجَتِهِ فَكَانَ

لَا يَلْتَفِتْ لَدُنْكَ مِنْهُ فَقَالَ ابْغِيْ أَخْبَارًا اسْتَفْضِ بِهَا أَوْ نَحْوَهُ وَلَا تَأْتِيْ بِعَظْمٍ وَلَا زَوْتٍ فَاتَّخَذَهُ بِأَخْبَارٍ يَطْرَفُ يَبَاسِي فَوَضَعَهَا إِيَّاهُ جَنِيْهِ وَأَعْرَضَتْ عَنْهُ فَلَمَّا قَضَى اتَّبَعَهَا بَيْنَ (بخاری، باب الاستنجاء بالحجارة، ج ۱ ص ۲۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ قضاء حاجت کے لیے نکلے تو میں آپ ﷺ کے پیچھے پیچھے گیا۔ آپ ﷺ ادھر ادھر نہیں دیکھتے تھے۔ میں آپ ﷺ کے قریب ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا مجھے پتھر تلاش کر کے لا کر دو میں ان سے استنجا کروں گا اور میرے پاس ہڈی اور گوبر نہ لانا۔ میں اپنے کپڑے میں پتھر لے کر آیا، پس وہ میں نے آپ ﷺ کے پہلو میں لا کر رکھ دیے اور آپ ﷺ سے منہ پھیر لیا۔ جب آپ ﷺ قضاء حاجت سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ نے ان پتھروں سے استنجا کیا۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ڈھیلوں کی کوئی مقدار مقرر نہیں ہے کیوں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کپڑے میں ڈھیلے لائے تھے کتے لائے تھے اس کی تعیین نہیں ہے اور آپ ﷺ نے کتے ڈھیلے استعمال کیے اس بات کا بھی کوئی یقین نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۲:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ قضاء حاجت کے لیے آئے اور مجھے حکم دیا کہ میں آپ ﷺ کو تین پتھر (یا مٹی کے ڈھیلے) لا کر دوں، پس مجھے دو پتھر مل گئے میں نے تیسرے پتھر کو تلاش کیا تو وہ مجھے نہیں ملا تو میں نے گوبر (کا ککڑا) اٹھالیا پس وہ آپ ﷺ کے پاس لے آیا۔ آپ ﷺ نے دو پتھر لے لیے اور گوبر کو پھینک دیا اور فرمایا یہ نجس ہے۔

(بخاری، کتاب الوضوء، باب لا یستنجی بروت جلد اول)
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے دو پر اکتفا فرمایا اگر تین ہی واجب ہوتے تو آپ ﷺ دو پر اکتفا فرماتے۔ امام ترمذی نے اس حدیث پر باب الاستنجاء بالحجرین کا عنوان قائم کر کے یہی بتلایا ہے کہ اس واقعہ میں دو پر اکتفا فرمایا گیا۔

نوٹ:

اگر کوئی تین پتھر استعمال کر لے تو حنفی اس کو مستحب یا جائز کہتے ہیں۔ مگر واجب یا نہ

موکدہ نہیں کہتے۔

(۹۷)..... اگر ہڈی اور گوبر سے کوئی استنجا کر لے تو کافی ہو جائے گا

ہدایہ میں مکمل مسئلہ اس طرح لکھا ہوا ہے اور (کوئی بھی شخص) ہڈی اور گوبر سے استنجا نہ کرے۔ اس لیے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔ اور اگر کسی نے کر لیا تو کافی ہو جائے گا۔ اس لیے کہ مقصود حاصل ہو چکا۔ اور گوبر میں نجی کی علت نجاست ہے۔ اور ہڈی میں اس کا جنات کی خوراک ہونا ہے۔ شارح ہدایہ مفتی عبدالعلیم قاسمی ہستی لکھتے ہیں: کوئی بھی شخص ہڈی اور گوبر سے استنجا نہ کرے اس لیے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چیزوں سے استنجا کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (احسن الہدایہ ج ۱ ص ۲۸۸)

(۹۸)..... کسی خاص نماز کے لیے کسی خاص سورۃ کو مقرر کر لینا

مکروہ ہے

اس مسئلہ کی تفصیل ہم نے اپنی کتاب ہدایہ پر اعتراضات کا علمی جائزہ ص ۳۷۸ تا ۳۷۳ میں لکھ دی ہے، تفصیل تو وہاں پر ہی ملاحظہ فرمائیں۔ مختصر ایہاں پر بھی کچھ عرض کرتے ہیں۔ مفتی عبدالعلیم قاسمی صاحب لکھتے ہیں:

مسئلہ یہ ہے کہ کسی بھی نماز کے لیے قرآن کریم کے کسی خاص حصے کا پڑھنا لازم اور ضروری نہیں ہے کہ اگر اس نماز میں اس حصہ کو نہ پڑھا جائے گا تو نماز ہی درست نہیں ہوگی۔ کیوں کہ قرآن کریم کے سلسلے میں جو آیت ہے یعنی فَاقْرَأْ وَفَا تَتَسَوَّى مِنَ الْقُرْآنِ وہ مطلق ہے اور المطلق یجوز علی اطلاقہ کے پیش نظر پورے قرآن میں سے کہیں سے بھی قرأت کرنے سے نماز ہو جائے گی لہذا قرآن کے کسی بھی حصے کو خاص کرنا درست نہیں ہے۔ (احسن الہدایہ جلد دوم ص ۹۵-۹۶)

قرآن اور بہت ہی احادیث سے احناف کے نظریہ کی تائید ہوتی ہے۔ ان کے خلاف ایسا نظریہ قائم کرنا درست معلوم نہیں ہوتا۔ صاحب ہدایہ نے اس مقام پر کمرہ کی وجہ بھی ساتھ ہی لکھی ہے۔ جس سے مسئلہ آسانی سے سمجھ آ جاتا ہے۔ بہر حال فقہ حنفی کا مسئلہ قرآن کے مطابق ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب گرمی زیادہ ہو جائے تو نماز ٹھنڈی کر کے پڑھو (یعنی تاخیر سے پڑھو) بے خشک گرمی زیادہ ہونا جہنم کے جوش مارنے کی وجہ سے ہے۔

حدیث نمبر ۳:

(۱۰۱)..... نہ قیدیوں کا بدلہ لیا جائے اور نہ ان پر احسان کیا جائے
سکھ کی وضاحت:

جن روایات میں قیدیوں پر احسان کرنے کا ذکر ہے وہ پہلے زامانی ہیں۔ کیوں کہ شروع اسلام میں کفار قیدیوں کو احسان کر کے چھوڑ دینا جائز تھا۔ پھر منسوخ ہو گیا۔ یہی مذہب ہے امام ابوحنیفہ، مالک و احمد رحمہم اللہ کا۔ فقہاء احناف فرماتے ہیں کہ یہ احادیث اس آیت کی وجہ سے منسوخ ہیں۔

فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ

”یعنی قتل کرو مشرکوں کو جہاں پاؤ تم ان کو۔“ (التوبہ: ۵)

دوسری آیت:

وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً "اور تم لڑو مشرکوں سے اکٹھے۔" (التوبہ: ۳۶)

(۱۰۲)..... کسی نابالغ یا بالغ کو دریا میں غرق کیا تو قصاص نہیں

فقہ حنفی میں ایسے مجرم پر دیت اور کفارہ دونوں واجب ہوں گے۔

(بنایہ شرح ہدایہ ج ۱۲ ص ۱۲۹)

حدیث نمبر ۱:

شعبا بیان کرتی ہیں میں نے حضرت ابن ابی اوفیؓ کو دور کھٹ ادا کرتے ہوئے دیکھا بعد میں انہوں نے بتایا کہ نبی اکرم ﷺ نے چاشت کے وقت دور کھٹ اس وقت ادا کی تھی جب (غزوہ بدر کے موقع پر) آپ کو فتح کی خوشخبری سنائی گئی (راوی کو شک ہے) یا شاید ابوہریرہ کے (سر لایے جانے کی خوشخبری سنائی گئی) (سنن دارمی جلد اول، باب فی سجدۃ الشکر)

حدیث نمبر ۲:

عبداللہ بن ابی اوفیٰ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کو جب ابو جہل کے سر کی خوش خبری سنائی گئی تو آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھی۔ (ابن ماجہ، باب ما جاء في الصلاة والسجدة عند الشكر)

(۱۰۰).....ظہر کا آخروقت دوشل پر ہوتا ہے

حدیث نمبر ۱:

عن أبي ذر الغفاري قال: كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأراد
المؤذن أن يؤذن للظهر فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أبعد ثم أراد أن يؤذن
فقال: له أبعد حتى رأينا فيء الثول فقال النبي صلى الله عليه وسلم: إن شدة الحر
من فيح جهنم فإذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة

(بخارى، مواقيت الصلوة، باب الابراد بالظهر فى السفر، ج ١ ص ٧٧.

ومسلم باب استحباب الايراد بالظهر، ج ١ ص ٢٢٤)

حضرت ابوذر غفاری سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر پر تھے موزن نے ارادہ کیا ظہر کے لیے اذان کہنے کا تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا ٹھنڈے وقت میں۔

اس نے مجھ اذان کہنے کا ارادہ کیا تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا ٹھنڈے وقت میں یہاں تک کہ جب ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھا تو نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک گرمی کی شرت جہنم کے جوش مارنے کی وجہ سے ہے۔ جب گرمی سخت ہو جائے تو نماز کو ٹھنڈے وقت میں بڑھو۔

امام صاحب کے نزدیک قصاص نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ پانی سے واقع ہونے والا قتل یقیناً شیعہ عہد ہوگا اور شیعہ عہد میں دیت واجب ہوتی ہے جیسا کہ حدیث پاک میں ہے۔

عن علی قال قاتل السوط والعصا شبه عمد

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۵ ص ۳۴۸، مصنف عبد الرزاق حدیث ۱۷۱۹۸)
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کوڑے اور لاشی کا مقتول شیعہ عہد ہے۔

صاحب ہدایہ نے جو (حدیث من غرق غرقاۃ) امام شافعی کی دلیل کے طور پر نقل کی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ متصل نہیں ہے بلکہ یہ حدیث کے راوی زیادہ کا اپنا کلام ہے۔ اور ایسی حدیث سے استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ اس حدیث کا دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر ہم اس حدیث کو مان بھی لیں تو یہ حدیث سیاست مدنیہ پر محمول ہوگی۔

(احسن الہدایہ ج ۱ ص ۵۵)

(۱۰۳).....میاں بیوی کے درمیان قصاص نہیں سوا قتل کے

اس مسئلہ کی تشریح اس طرح ہے کہ مرد نے عورت کی جان کو قتل کیا تب تو عورت کا قصاص مرد سے لیا جائے گا۔ اور مرد کو عورت کے بدلے قتل کیا جائے گا۔ لیکن مرد نے عورت کا ہاتھ کاٹا، پاؤں کاٹا، یا ناک کاٹی تو ان میں قصاص کے طور پر مرد کا ہاتھ، پاؤں، ناک نہیں کاٹے جائیں گے بلکہ دیت لازم ہوگی۔ حدیث میں آتا ہے۔

عن حماد قال لیس بین الرجل والمرأة قصاص فیما دون النفس فی

العمد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۵ ص ۴۱۰)

حضرت حماد نے فرمایا مرد اور عورت کے درمیان قصاص نہیں ہے نفس کے علاوہ میں قطع عمد میں۔

اس اثر سے معلوم ہوا کہ جان کے علاوہ کو جان بوجھ کر زخمی کیا تو اس میں قصاص نہیں دیت ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھئے:

(احسن الہدایہ جلد ۵ ص ۷۰، ۷۱، احکام جنایات کے بیان میں)

(۱۰۴).....مسلمان اگر کسی نصرانی کو شراب کی خرید و فروخت پر

لگائے تو اس کی آمدنی مسلمان کے لیے جائز ہے

عن سويد بن غفلة قال بلغ عمر بن الخطاب ان ناسا يخذون الجزية من الخنازير وقال بلال انهم ليفعلون فقال عمر لا تفعلوا ولتوهم بيعها.

(اعلاء السنن جلد ۱۴ ص ۱۱۱)

حضرت سويد بن غفلة فرماتے ہیں کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو یہ بات پہنچی کہ لوگ خزیروں کا جزیہ لیتے ہیں۔ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ لوگ ایسا کرتے تھے۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم ایسا مت کرو اور ان کو خزیروں کی بیع کا مالک بنا دو۔ (یعنی وہ خزیر بیچیں اور تم ان سے قیمت وصول کر لیا کرو۔)

عن سويد بن غفلة ان بلال قال لعمر بن الخطاب ان عمالك ياخذون الخمر والخنازير في الخراج. فقال لا تاخذوها منهم ولكن وتوهم بيعها وخذوا انتم من الثمن (اعلاء السنن جلد نمبر ۱۴ ص ۱۱۱، ۱۱۲)

حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ کے عمال خراج (نیکس) میں شراب اور خزیر لیتے ہیں۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم ان سے یہ مت لو بلکہ تم ان کو بیع کا مالک بنا دو اور تم ان سے ثمن لے لیا کرو۔

(۱۰۵).....تجزیر کا حکم

ہمارے ہاں وہ حدیث منسوخ ہے جس میں آتا ہے کہ دس کوڑوں سے زیادہ نہ لگائیں جائیں۔ امام مالک کے ہاں زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے مخصوص ہے۔ بہتر یہ ہے حاکم ابن ابی ثعلب کوڑے تک تجزیر لگا سکتا ہے۔ یعنی غلام کی سزا کوڑے چالیس کوڑے ہے اس سے کم رکھے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ۵ کوڑے تک لگا سکتا ہے۔ یعنی آزاد کی سزا تہمت اسی کوڑے ہے اس سے کم رکھے یا استجابی حکم ہے۔

ورنہ اگر ضروری سمجھے تو حد سے زیادہ بھی لگائے۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے معن ابن

زائدہ کو دھوکہ دہی کی سزا میں ایک سو کوڑے لگائے اور قید بھی کیا کچھ روز کے بعد ایک سو کوڑے اور لگائے کچھ دن بعد ایک سو کوڑے اور لگائے غرضیکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے یہ عمل بتا رہے ہیں کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ (مرقات) یہ گفتگو اس صورت میں ہے کہ قاضی جنس حد سے سزا دے اگر دوسری جنس سے سزا دے تو تعزیر میں قتل بھی جائز ہے۔

مشکوٰۃ شریف کی حدیث ابن عباس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فاضربوہ عشرین کا حکم فرمایا ہے۔ مکمل حدیث ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا اگر کوئی شخص کسی (مسلمان) کو کہے اے یہودی تو اس کو بیس کوڑے مار دو اور اگر منکث کہے تب بھی اس کو بیس کوڑے مار دو اور جو شخص محرم عورت سے زنا کا مرتکب ہو اس کو مار ڈالو۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بطور تعزیر بیس کوڑے بھی مارے جاسکتے ہیں اور قتل بھی کیا جاسکتا ہے۔ اس حدیث کا آخری جملہ ”جو شخص محرم عورت سے زنا کا مرتکب ہو اس کو مار ڈالو“ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حضرت امام احمد نے اس ارشاد کے ظاہری مفہوم پر عمل کیا ہے جب کہ جمہور علماء کے نزدیک اس کا ظاہری مفہوم مراد نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق صرف زجر و تہدید سے ہے بعض حضرات نے یہ فرمایا ہے کہ یہ ارشاد اس بات پر محمول ہے کہ جو شخص حلال اور ہلکا جان کر کسی محرم عورت سے زنا کرے اس کو مار ڈالا جائے ورنہ محرم عورت کے ساتھ زنا کا بھی وہی حکم ہے جو دوسری عورتوں کے ساتھ زنا کا ہے۔ اگر زانی محسن (شادی شدہ) ہو تو اس کو سنگسار کیا جائے اور اگر غیر محسن (کنوارا) ہو تو سو کوڑے مارے جائیں۔ کیوں کہ زنا زنا ہی ہے اس لیے ایسے مجرم کو بھی ایسی سزا ملے گی جو قرآن و سنت میں زانی کے لیے مقرر ہے۔

فہرست کتب

قیمت	نام کتاب
1	امام ابوحنیفہؒ پر اعتراضات کے جوابات۔۔۔۔۔
2	فقہ حنفی پر اعتراضات کے جوابات۔۔۔۔۔
3	حقائق الفقہ بحجاب حقیقت الفقہ۔۔۔۔۔
4	آفتاب محمدیؐ بجواب شیخ محمدی (جلد ۲)۔۔۔۔۔
5	اہل سنت کی تصنیفی خدمات کی ایک جھلک۔۔۔۔۔
6	فتاویٰ عالمگیری پر اعتراضات کے جوابات۔۔۔۔۔
7	اہل سنت والجماعت کیوں ہیں۔۔۔۔۔
8	دلائل احناف (مجموعہ احادیث)۔۔۔۔۔
9	بہشتی زیور پر اعتراضات کے جوابات۔۔۔۔۔
10	تکبیرات العیدین مع قربانی کے تین دن۔۔۔۔۔
11	نکحہ سر نماز۔۔۔۔۔
12	جراہوں پر مسح۔۔۔۔۔
13	مسائل ارابع (مرد و عورت کی نماز میں فرق)۔۔۔۔۔
14	بیس تراویح کا ثبوت۔۔۔۔۔
15	قرض نماز کے بعد دعا کا ثبوت۔۔۔۔۔
16	رسائل بھریجی۔۔۔۔۔
17	مجموعہ وظائف (شیخ سورہ شریف)۔۔۔۔۔
18	فیضان مصطفیٰ (مجموعہ درود شریف)۔۔۔۔۔
19	خاص خاص سویرتیں اور ان کے فضائل۔۔۔۔۔
20	فضائل سادات مع تذکرہ اولیاء سادات۔۔۔۔۔
21	مسائل قربانی قرآن و سنت کی روشنی میں۔۔۔۔۔
22	ہدایہ پر اعتراضات کا علمی جائزہ۔۔۔۔۔
23	احادیث حنفی کی تفسیر اور مسلک احناف۔۔۔۔۔
24	شجرات طریقت۔۔۔۔۔